



HÖGSKOLAN
I HALMSTAD

KANDIDATUPPSATS

Religionsvetenskap (61-90), 30 hp



Gnistan i Dabiq

- En studie om Islamiska Statens användning av islams religiösa traditioner för att legitimera, rättfärdiga och etablera Kalifatet

Christian Haag

Religionsvetenskap 15 hp

Halmstad 2017-02-12

Gnistan i Dabiq

- *En studie om Islamiska Statens användning av islams religiösa traditioner för att legitimera, rättfärdiga och etablera Kalifatet*

Religionsvetenskap 61–90 HT 2017

Författare: Christian Haag

Akademien för Lärande, Humaniora och Samhälle

Högskolan i Halmstad

Handledare: Mats Bergenhorn

Examinator: Jürgen Offermanns

Abstract

This study is about the so called Islamic States' use of Islamic religious traditions in their propaganda magazine *Dabiq*. The purpose of the study is to find out how ISIS use history as a blueprint to perceive and interpret current events and occurrences. The theories of sociologist Pierre Bourdieu, Capital, and sociopsychologist Hjalmar Sundén's Role theory is used to analyze how the different religious traditions and stories are used by ISIS and what these represent in the Muslim's religious frame of perception. The results of this study show that the religious traditions are being used in order to legitimize, justify and establish their so-called Caliphate according to the stories of old. The results also show that not only religious matters are used to emphasize their claim in the Middle East but profane examples as well.

Keywords: Islamic State, religious traditions, Caliphate, *Dabiq*, propaganda, Capital, Role Theory.

Tack till min handledare Mats Bergenhorn, lärare, familj, vänner och framför allt min sambo Caroline som stått ut med mig sedan skrivandets början samt min whiskysamling som gjorde denna Kandidatuppsats möjlig.

Innehållsförteckning

1. Inledning.....	1
1.1 Syfte och frågeställning	2
1.2 Metod.....	2
1.3 Material och avgränsning	3
2. Teori	5
2.1 Hjalmar Sundén – Rollteorin.....	5
2.1.1 Rollteorin – varseblivning.....	5
2.1.2 Rollteorin - rolltagande	6
2.2 Pierre Bourdieu – Fält, habitus & kapital	7
2.3 Teoretiskt Ramverk	9
3. Historisk bakgrund	10
3.1 Civilisationens vagg.....	10
3.2 Gräsrots-islam.....	11
3.3 Krig, olja och religionsundervisning	12
3.4 Urladdning, rösträtt och makt.....	13
3.5 Ur askan in i elden	14
4. Forskningsläge	15
5. Resultat.....	18
5.1 Return to the Khilafah	18
5.1.1 Förord och omslag i Return to the Khilafah	18
5.1.2 Khilafah declared	19
5.1.3 The Concept of Imamah.....	20
5.1.4 From Hijrah to Khilafah.....	22
5.2 The Flood.....	24
5.2.1 Förord och omslag i The Flood.....	24
5.2.2 It’s either the Islamic state or the flood.....	25
5.3 A Call to Hijrah	26
5.3.1 Förord och omslag i A Call to Hijrah	26
5.3.2 The Islamic state before al-Malhamah – The immigrants to the land of Malāhim..	27
5.4 The Failed Crusade	29
5.4.1 Förord och omslag i The Failed Crusade	29
5.4.2 Reflections on the Final crusade	30

5.5 Remaining and expanding	31
5.5.1 Förord och omslag i Remaining and Expanding.....	31
5.5.2 Remaining and expanding.....	32
6. Analys.....	34
6.1 Legitimering av Kalifatet.....	34
6.2 Fortsatt etablering av Kalifatet	36
6.3 Rättfärdigande av Kalifatet.....	39
7. Slutsats	41
8. Epilog	43
Käll- och litteraturförteckning.....	44

1. Inledning

The Hour will not be established until the Romans land at al-A'maq or Dabiq [...]
Then an army from al-Madinah of the best people on the earth at that time will leave for them.
When they line up in ranks, the Romans will say, 'Leave us and those who were taken as prisoners from amongst us so we can fight them.'
The Muslims will say, 'Nay, by Allah, we will not abandon our brothers to you.'
So they will fight them.
Then one third of them will flee; Allah will never forgive them.
One third will be killed; they will be the best martyrs with Allah.
And one third will conquer them; they will never be afflicted with fitnah.
Then they will conquer Constantinople. [Sahih Muslim].¹

Året är 2014 och i kaos och panik har en ny makt rest sig. Mitt i Syrienkonflikten mellan regering och rebellstyrkor har en tredje aktör gett sig in i maktstriden om Mellanöstern. Den så kallade Islamiska Staten har erövrat Mosul och utropat ett kalifat i Mellanöstern den första dagen av Ramadan år 2014. De har kvickt erövrat ett stort geografiskt område och regerar över flera miljoner människor. Västvärlden står handfallna och beväpnar rebellgrupper för att bemöta Islamiska Staten krigare, kallade för mujahediner. Ryssland avancerar med marktrupper och stridsvagnar ackompanjerat med luftunderstöd för att stödja Assadregimen mot rebellgrupper och IS. Västvärlden skapar som förr en koalition med USA i spetsen för att utfärda en omfattande bombning av IS områden för att slå ut deras militära kraft. Samtidigt faller stridsmoralen hos de som strider mot Islamiska Staten. Irakiska styrkor byter lojalitet eller retirerar och lämnar efter sig krigsmaterial för miljarder: handeldvapen, stridsvagnar och artilleripjäser. IS förfogar över vapen som de tidigare allierade al-Qaida sällan kunnat föreställa sig att äga.²

Från hela världen beger sig män och kvinnor för att lägga sin lojalitet hos Islamiska Staten och bekämpa ”korsfararna” som hotar den nya staten. En omfattande propagandamaskin skickar dagligen ut budskap och på internet rekryterar anhängare till IS nya sympatisörer genom Facebook och Twitter. Västerländska medier spelar upp Islamiska Statens avrättningsvideos på bästa sändningstid och visar deras propaganda utan att skicka fakturan till Islamiska Staten själva. En sak är säker: Om IS ledande marknadsförare överlever kriget kommer hen inte gå utan jobb.³ Denna uppsats behandlar detta fenomen om hur Islamiska

¹ Dabiq Issue 1, S. 3.

² Napoleoni 2017, S. 2-6, 12-14.

³ Napoleoni 2017, S. 72-74, 78-79.

Staten använder propaganda för att projicera bilden av kalifatet till deras sympatisörer, potentiella anhängare och motståndare världen över.

1.1 Syfte och frågeställning

Syftet med studien är att granska och förstå hur Islamiska Staten tolkar nutiden och använder dåtiden som mall samt hur detta tar sig till uttryck i deras propagandaskrift *Dabiq*. Genom att granska de religiösa traditionerna som omskrivs i tidskriften ämnar denna uppsats till att analysera hur Islamiska Staten använder islams religiösa traditioner för att legitimera, fortsätta att etablera samt rekrytera nya medlemmar och rättfärdiga sitt agerande. Det centrala studieobjektet för denna studie är de religiösa traditioner som framställs i *Dabiq* och som fokuserar på kalifatets utrop. Studien ämnar till att bringa kunskap och förståelse för hur religiösa traditioner kan användas för att sprida åsikter och hur de utnyttjas i Islamiska Statens maktutövning över en grupp som delar en eller flera gemensamma religiösa traditioner. Detta analyseras med hjälp av de socialpsykologiska och sociologiska teorierna rollteori och kapital för att uppnå en djupare förståelse för hur detta kan utföras. Skapandet av en stat kan ses som en stor maktdemonstration vilket kräver legitimitet så väl som rättfärdigande för skapandet och den vidare etableringen. Vidare ämnar denna uppsats till att undersöka hur Islamiska Staten rättfärdigar och projicerar sitt agerande och det budskap som de att skicka ut med hjälp av sin propaganda. Frågeställningen för uppsatsen är därmed följande:

- Hur använder Islamiska Staten islams religiösa traditioner för att legitimera utropet av Kalifatet, dess fortsatta etablering och rekryteringen av nya medlemmar efter erövringen av Mosul, samt hur rättfärdigar de sitt agerande i tidskriften *Dabiq*?

1.2 Metod

Studien använder sig av en kvalitativ och induktiv textanalys som utgörs av genomläsning, granskning och tolkning av primärmaterialet från ett maktperspektiv. Detta för att kunna se hur Islamiska Staten använder sig av religiösa traditioner för att legitimera, etablera och rättfärdiga utropet av sitt Kalifat och rekrytera nya medlemmar. Traditioner har en symbolisk kraft bakom sig vilket bildar ett symbolsystem. Symbolsystem talar till individer så väl som till grupper och kan definieras på otaliga antal sätt. I denna uppsats har jag valt att definiera religiös tradition som allt som har en betydelse för det religiösa utövandet och som har en historia bakom sig, vilket ingår i ett ”religiöst paket”. Det vill säga, sagor, myter, historier, riter, ritualer, symboler, platser, byggnader, varelser, föreställningar, tankegångar etc. Samtliga exempel ovan kan inneha en symbolisk kraft bakom sig då alla ingår i en religiös

tradition och säger något utan att uttryckligen tala. Vare sig det handlar skotten i Ådalen, Quisling i Norge eller Karbala så har dessa en historia bakom sig och har en betydelse för en viss gemenskap. Denna uppsats riktar sig till att undersöka och bringa kunskap om hur IS utnyttjar sig av denna typ av symbolisk mening då det kan användas som en stor tillgång för maktutövande.

Budskap som har en utgångspunkt i en religiös tradition kräver en viss kunskap inom den religionens idéhistoria och religiösa traditioner. Detta gör det svårt för sekulära individer eller individer av en annan tro att förstå vad bland annat IS menar i sin propaganda. Detta gäller även IS målgrupp, världens muslimer, då långt ifrån alla muslimer känner till alla historier och tolkningar som ingår i den religiösa traditionen. Detta kan skilja sig mellan regioner så väl som olika kulturer vilket gör det svårt att undvika ett generaliserande förhållningsätt i genomförandet av den här uppsatsen.

I denna uppsats benämns IS som ”Islamiska Staten” eftersom att de själva kallar sig för detta. Detta innebär dock inte att uppsatsen skänker legitimitet till organisationen som en stat då den inte har blivit erkänd som detta av någon annan stat i världen. Detsamma gäller för benämningen ”Kalifatet”. När det kommer till tidräkning används i första hand västerländsk sådan förutom vid enstaka tillfällen där islamsk tidräkning har använts. Detta har använts när det är väsentligt för materialet.

1.3 Material och avgränsning

Uppsatsens material består utav fem upplagor av tidskriften *Dabiq* som har publicerats av al-Hayat Media Center vars uppdrag var att framföra Islamiska Statens budskap på flera olika språk. Detta med målet att ena hela den muslimska gemenskapen, även kallat för *Ummahn*, under en och samma flagg.⁴ Tidskriften är en fortsättning på Islamiska Statens magasin *Islamic State News* och *Islamic State Report*. *Dabiqs* syfte var att rapportera om nyheter från Islamiska Staten med fokus på följande ämnen: *Tawhid*, *Manhaj*, *Hijrah*, *Jihad*, *Jama'ah* samt *Bay'ah*.⁵

Tawhid innebär monoteism och tron på den enda guden Allah.⁶ *Manhaj* handlar om metodiken av rätt tolkning av Koranen och Sunnan för att finna sanning.⁷ *Hijrah* handlar om

⁴ Dabiq Issue 2, S. 43.

⁵ Dabiq Issue 1, S. 3-4; Dabiq Issue 2, S. 43.

⁶ Olsson & Sorgenfrei 2015b, S. 133.

⁷ Duderija, Adis Constructing the religious Self and the Other: neo-traditional Salafi manhaj, *Islam and Christian-Muslim Relations*, 21:1, S. 75, 2010. <<https://doi.org/10.1080/09596410903481879>>(Hämtad 2018-01-23)

Muhammeds emigration från Mecka till Medina.⁸ *Jihad* betyder strävan i formen av en kamp, till skillnad från *Ijtihad*, som är individens strävan för att förstå Allahs vilja.⁹ *Jama'ah* betyder församlingen och *Bay'ah* betyder trohetsed.¹⁰

Dabiq är fylld med ett rikt bildmaterial och artiklar om de ovanstående ämnena såväl som kriget och återuppbyggnaden av de erövrade områdena. Varje nummer av *Dabiq* har en liknande struktur: förord, artikel ett, Islamic State Reports, artikel två, In the Words of the Enemy (ITWOTE) och ett avslut med antingen Koran - Hadithverser, uppmärksammade händelser eller avrättningar. IS Reports har ett rikt bildmaterial om pågående händelser, kampanjer och erövringar. ITWOTE visar vad väst säger om Islamiska Staten och förstärker IS svart-vita dualistiska världsbild.¹¹

Dabiqs utgåvor publicerades på det så kallade darknet, den delen av internet som inte syns vid sökningar på sökmotorer, och förblir osynlig såvida användaren inte har särskild programvara installerad på sin dator.¹² Tidskriften förekom däremot också på synliga hemsidor på internet och var vid ett tillfälle till salu på Amazon, vilket IS motståndare i Mellanöstern fann oroande då utgåvorna som såldes påstods vara tryckta i Delaware USA.¹³ Utöver darknet och olika försäljningssidor har forskaren Aaron Zeelin på Washington Institute laddat upp samtliga utgåvor av *Dabiq*, på sin egna hemsida Jihadology.net. Zeelin har samlat ihop material från flera olika Jihadistgrupper för att användas som primärmaterial i forskning så som den här uppsatsen.¹⁴

Materialet som har använts i denna studie har avgränsats till de fem första utgåvorna av *Dabiq* vilka gavs ut mellan juni och november 2014. Anledningen till denna avgränsning är för att dessa utgåvor har en tydlig profil gällande etableringen, legitimeringen och rättfärdigandet av Islamiska Statens Kalifat. De senare utgåvorna håller fast i det ovan nämnda temat men har ett spretigare innehåll med fokus på fler områden än bara Kalifatet och Mellanöstern. Materialet i de fem första utgåvorna har dessutom avgränsats till de artiklar och bilder som konkret handlar om legitimering, etablering och rättfärdigande av Kalifatet genom

⁸ Svensson 2015, S. 30-31.

⁹ Olsson 2015, S. 115.

¹⁰ ”Jemmah” *Malay Oxford Living Dictionaries*. <<https://ms.oxforddictionaries.com/translate/malay-english/jemaah>> (Hämtad 2018-01-29); Tyan, E. “Bay’a”, i *Encyclopaedia of Islam, Second Edition*, Edited by: P. Bearman, Th. Bianquis, C.E. Bosworth, E. van Donzel, W.P. Heinrichs. <http://dx.doi.org/10.1163/1573-3912_islam_COM_0107> (Hämtad 2018-01-27)

¹¹ *Dabiq* Issue 1, S. 3-4; *Dabiq* Issue 2, S. 2; *Dabiq* Issue 3, S. 2; *Dabiq* Issue 4, S. 2; *Dabiq* Issue 5, S. 5.

¹² Darknet *Nationalencyklopedin*. <http://www.ne.se/uppslagsverk/encyklopedi/lång/darknet> (hämtad 2018-01-15)

¹³ Masi, Alessandra. ISIS propaganda magazine *Dabiq* for sale on Amazon, gets taken down. *International Business Times*. 2015-10-06. <http://www.ibtimes.com/isis-propaganda-magazine-dabiq-sale-amazon-gets-taken-down-1961036> (Hämtad 2017-12-07)

¹⁴ Zeelin, Y. Aaron. *About Aaron Y. Zeelin*. <http://jihadology.net/about/about-me/> (hämtad 2017-12-07)

att använda sig utav islams religiösa traditioner. Givetvis finns det material att granska i de övriga utgåvorna men det får ske i en mer omfattande studie.

2. Teori

2.1 Hjalmar Sundén – Rollteorin

Under mitten av 1900-talet skrev Hjalmar Sundén boken *Religionen och rollerna* som behandlar roll och varseblivning. I boken skriver Sundén om hur Lewi Pethrus tyckte sig se en uppenbarelse av gud på en äng med blåsippor medans andra bara såg ängen och blåsipporna.¹⁵ Detta har han bland annat som exempel för att besvara frågan ”Hur organiseras den religiösa upplevelsevärlden psykologiskt sett?”. Teorin använder sig av två olika riktningar, varseblivningspsykologi och socialpsykologi. I den senare var det framför allt begreppet ”roll” som användes.¹⁶

2.1.1 Rollteorin – varseblivning

Vad menas då med varseblivning inom varseblivningspsykologi? I boken *Religionen och rollerna* argumenterar Sundén för att varseblivning är subjektivt tolkande och kompletterande aktivitet av en människas omgivning, det är alltså inte ett passivt registrerande av omgivningen likt en kamera, utan ett mänskligt beteende. Varseblivning innebär och förklarar hur en individ tolkar och upplever det som ögat registrerar.¹⁷ Geels och Wickström utvecklar beskrivningen av varseblivning som en del inom den kognitiva psykologin som handlar om kognitiv aktivitet vilket handlar om människans förmåga att inhämta, organisera och använda sig av kunskap.¹⁸

Varseblivning påverkar vad vi i första hand ser på en gata; vill du ha en kopp kaffe kommer du troligen se caféet före klädbutiken eftersom att vi tolkar alla våra intryck. Detta gör även att vi kan tycka oss se något som visar sig vara något helt annat. Sundén exemplifierar detta med en händelse där en polispatrull följt efter två kriminella. Polisen visste att de jagade var beväpnade och plötsligt kastar sig en av poliserna sig ner på marken och söker skydd. Han tycker sig ha sett en man som riktar ett gevär mot honom, men vid närmre spaning hittas ingen beväpnad man, utan istället en tom pilsnerflaska. Sundén menar att polisen ska ha sett flaskan men i sin beredskap konstruerat synen av flaskans mynning till att symbolisera en gevärsmynning. Sundén menar att vid synen av något sätts en nervprocess

¹⁵ Sundén 1959, S. 110-111.

¹⁶ Sundén 1959, S. 47, 51.

¹⁷ Sundén 1959, S. 50.

¹⁸ Geels & Wikström 2012, S. 84.

igång i hjärnan vilken tolkar och kompletterar det som har setts med hjälp av den kunskap som individen har om situationen. Religiösa upplevelser och tolkningar är således omöjliga att göra utan ett religiöst referenssystem med en viss kunskap om religiösa traditioner.¹⁹

Varseblivning och dess användning inom islamologi förekommer i Jan Hjärpes bok *Islamismen*. Varseblivning påverkas av berättelser vilka fungerar som mönster och tankemodeller. Ett exempel av detta är de våldsamma reaktionerna på Muhammed-karikatyerna i Jyllands-Posten, samt varför flertalet människor i västvärlden förvånades över reaktionerna hos den muslimska befolkningen och ansåg att de var orationella och obegripliga. Varför västvärlden inte förstod den muslimska gemenskapens känslomässiga respons när händelserna utspelade sig berodde på att man inte kände till de historier och berättelser som finns i det muslimska kognitiva universumet och dess betydelse. Befolkningen i västvärlden förstod inte varför det uppfattades som kränkande eftersom man upphämtar sin tolkningsförmåga ur ett annat kognitivt universum.²⁰

Kunskap, erfarenheter och berättelser bildar därmed ett tolkningsmönster, eller med andra ord; varseblivningsmönster. En språkvetare noterar stavning i en text hen läser likt som författaren av den här uppsatsen noterar vilka högtalare som hänger bredvid scenen på en konsert och ljusshowen på grund av hans bakgrund som ljud- och ljustekniker. Troende kan i den meningen tolka händelser utifrån sina kunskaper och erfarenheter från sin religion, vare sig det handlar om Judas, Jona eller Husayn.²¹

Det är här rollteorin och analysen av religiösa traditioner går ihop. Vi måste som människor ha nånting att förhålla oss till, vare sig det är en religion eller vetenskap, för att kunna förklara det oförklarliga i en situation som vi inte förstår. Detta oavsett om det handlar om en naturkatastrof eller ett förödande krig.

2.1.2 Rollteorin - rolltagande

För begreppen roll och rolltagande inom rollteorin utgår Sundén från socialpsykologins definition av roll: ”totalsumman av de kulturmönster som är förbundna med en viss status”.²² Rollen innefattar de attityder, värden och beteenden som samhället ger en person med en viss status eller roll. En ny status eller roll tillför fler och/eller nya attityder, värden och beteenden hos en individ. Vilken roll som tillförs beror på ålder, kön, födsel och giftermål så som förälder, maka eller make. När en individ får statusen som förälder förväntas hen att axla det beteende som förknippas med rolltagandet som förälder. Detta går hand i hand med

¹⁹ Sundén 1959, S. 48-49, 65.

²⁰ Hjärpe 2010, S. 19-20.

²¹ Hjärpe 2010, S. 20-21.

²² Sundén 1959, S. 51.

varseblivningsmönstret inom en religion och rolltagandet som en religiös följare medför, likt rollen som förälder förväntas den religiösa att ha ett visst beteende och värderingar.²³

Sundén menar dessutom att myter, historier och annat som präglar roller på karaktärer inom en trosuppfattning kan användas för utövandet av rolltagandet. Identifikationen med exempelvis en karaktär inom en religiös åskådning medför vissa egenskaper så som rollen som Kristus eller Judas från det Nya testamentet.²⁴

För att föra en djupare teoretisk analys för att förstå användandet av religiösa traditioner för att legitimera, etablera och rättfärdiga Islamiska Statens maktutövning krävs ytterligare teoretiska begrepp. Sundéns teori kommer därmed att användas tillsammans med Bourdieus begrepp kapital.

2.2 Pierre Bourdieu – Fält, habitus & kapital

Bourdies tre klassiska begrepp fält, habitus och kapital är centrala för all hans forskning. Ur dessa tre begrepp analyserade Bourdieu social praxis och sociala processer genom förhållandet mellan kapital och habitus inom ett visst fält.²⁵

Fält innebär inte som vanligen misstolkat ett plan eller en arena i Bourdieus mening utan ett flerdimensionellt rum med olika positioner och aktörer som försöker ta dessa positioner. Processer sker inom varje fält vilka kan liknas med en tävling om olika positioner och befordran. Beroende på aktörernas agerande kan fältets struktur bevaras så väl som förändras. Det finns flera typer av fält och Bourdieu exemplifierar det med skapelsen av staten. Den är ett resultat av föreningsprocess av sociala, ekonomiska, kulturella och politiska fält vilket resulterat i ett fysiskt och symboliskt våldsmonopol. Exempel på fält kan därmed ges inom alla områden i samhället från skolgården till Riksdagshuset där varje fält har sina egna interna strider för makt.²⁶ Ett exempel på ett fält för den här studiens kontext är politisk islam eller kampen mellan sann islam där IS är en aktör som bland annat använder sig av religiöst material för att positionera sig inom fältet.

Habitus kan enkelt översättas till individers ”sätt att vara”. En individs habitus utgörs av ett komplext system av inneboende och relationella egenskaper och principer som tillsammans påverkar hans beteende och sätt att tänka på. Dessa skapar sedvänjor som styr över hur individen betar sig och gör för val, exempelvis vilka politiska åsikter hen har och hur dessa uttrycks. Detta skiljer sig systematiskt mellan olika individer beroende på vart i fältet hen

²³ Sundén 1959, S. 51-52.

²⁴ Sundén 1959, S. 55-56, 60.

²⁵ Furseth & Repstad 2010, S. 85.

²⁶ Bourdieu 1998, S. 32-33.

befinner sig och vilken maktposition denne har, då olika maktpositioner formar och lämnar olika avstamp på individernas personligheter. Habitus fungerar således även på ett kollektivt plan där kollektiva erfarenheter, så som samhällsklasser och generella anseenden om vad som är rätt och fel, formar kollektiva egenskaper hos sina anhängare. Detta bildar således en systematisk social differentiering där en person från arbetarklassen tänker och betar sig annorlunda från någon tillhörande överklassen.²⁷

Bourdieu beskriver kapital som ett sätt att utöva och få inflytande och finns i flera former, så som socialt, kulturellt, symboliskt och ekonomiskt, vilka har ett ömsesidigt inflytande men som arbetar på olika vis. Det ekonomiska kapitalet innebär som namnet avslöjar ekonomi eller pengar och vilka resurser man som grupp har att använda. Det kulturella kapitalet avser språk, kultur och föremål som används för att etablera en hegemoni i samhället. Enligt Bourdieu är skolsystemet en nyckelinstitution för den dominerande klassen eftersom det är där som ett lands medborgare presenteras för de värderingar, språk och modeller för framgång eller misslyckande som anses rätt och tillhör den dominerande klassen. I skolan upprätthålls även den sociala ordningen då det kulturella kapitalet går i arv vilket även speglar det sociala kapitalet. Utöver den sociala ordningen innefattas det sociala kapitalet av högt värderade sociala relationer.²⁸ Symboliskt kapital kan vara vilken form av kapital som helst, vare sig ekonomiskt, kulturellt eller socialt, men som känns igen av en annan aktör och erkänns ha ett visst värde. Det kan handla om ett kapital som är ryktbart och åstadkommit något som anses vara prestigefyllt. Symboliskt kapital blir därmed en individs samlade heder och prestige. Mängden, av exempelvis prestige, avgör en individs inflytande inom ett visst fält.²⁹ Exempelvis har Hans Majestät Carl XVI Gustaf ett stort symboliskt kapital eftersom han är Sveriges konung och har en stor betydelse och inflytande även om han enligt lag inte har någon reell makt. I jämförelse har kandidatstudenten Christian Haag kanske ett symboliskt kapital inom sin umgängeskrets och familj men han har inte inget reellt inflytande i Sverige förutom sin rösträtt eftersom han är relativt okänd utanför Halmstads gränser.

Bourdieu har med sina begrepp granskat och analyserat religiös makt så väl som religiöst våld. I studierna har han bland annat studerat religiösa lekmäns och religiösa specialisters tävlan om den religiösa makten inom begreppet fält. Tävlingen kan beroende på de religiösa agenternas kontroll över fältet resultera i religiöst våld, likt Katolska kyrkans exkommunikation av andra präster, vilket fungerar som ett symboliskt vapen av religiöst våld.

²⁷ Bourdieu 1998, S. 8.

²⁸ Bourdieu 1998, S. 19-20, 41, 70.

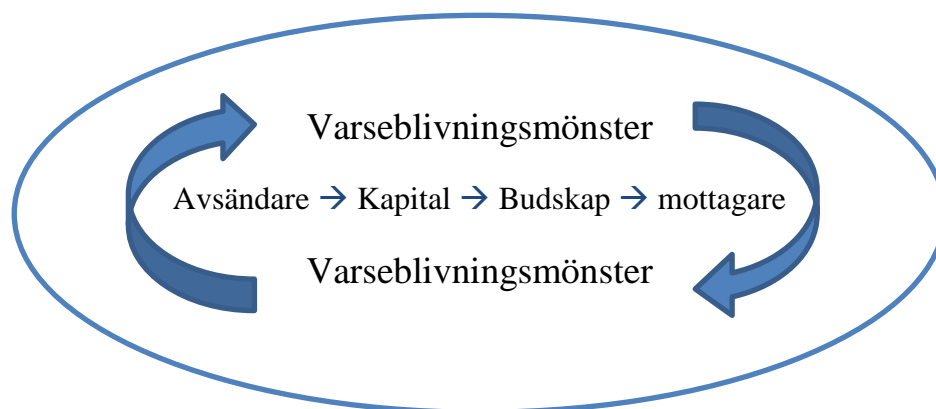
²⁹ Bourdieu 1998, S. 47.

Detta blir i sin tur en form av symboliskt våld i kampen om den religiösa makten för att skapa en religiös legitimitet.³⁰

2.3 Teoretiskt Ramverk

Hjalmar Sundéns rollteori och Pierre Bourdieus teoretiska begrepp kapital bildar uppsatsens teoretiska ramverk för att undersöka hur Islamiska Staten använder sig av islams religiösa traditioner för att legitimera Kalifatet och hur de tolkar världens händelser utifrån sitt eget varseblivningsmönster. Den religiösa traditionen fungerar som ett varseblivningsmönster bland den muslimska gemenskapen vilket även genererar ett kapital som Islamiska Staten kan använda sig. Då religion räknas som kultur faller det inom kulturellt kapital. Eftersom Islamiska Statens ledare är i toppen av samhällets hierarki i område de kontrollerar är det IS som sätter hegemonin på vilka religioner som ska dyrkas. Valet är Sunniislam och de förtrycker Shiamuslimer, Druser, Yazidier, Zoroastrier och andra religiösa former i Mellanöstern. Symboliskt kapital som handlar om en persons samlade heder och prestige berör framför allt Islamiska Statens ledare. Az-Zarqawi och al-Baghadadi har ett stort symboliskt kapital på grund av deras betydelse för gruppen i form av ledare på grund av deras prestige och samlade heder.

Vad angår rollteorin används föreställning om varseblivning för att finna religiösa traditioner och kapital för att granska vad för typ av kapital den specifika religiösa traditionen har och vilket budskap det utstrålar i tidskriften *Dabiq*. Varseblivningsprocessen kommer användas i större utsträckning än rolltagandet då rolltagandet fokuserar mer på mottagaren av ett budskap än avsändare.



Modellen ovan visar hur teorierna sammanflätas.

³⁰ Furseth & Repstad 2010, S. 86.

Varseblivningsmönstret finns hos mottagaren så väl som avsändaren i en cirkulerande rörelse av tolkning. Inom varseblivningsmönstret använder sig avsändaren av sitt kapital, vare sig det är kulturellt eller ekonomiskt, för att skicka ett budskap som sedan tas emot av mottagaren. Då mottagaren och avsändaren delar samma varseblivningsmönster vet avsändaren hur budskapet kommer tas emot av mottagaren. Mottagaren kan även påverka budskapet avsändaren skickar genom en viss omtolkning eller åsikt om en särskild tradition. Detta är principen för uppsatsens teoretiska ramverk.

3. Historisk bakgrund

3.1 Civilisationens vagga

Året är 1916 och Europa står i brand under Första Världskriget. Trots alliansen mot Tyskland har Storbritannien och Frankrike inte glömt de hundratals år av krig som de båda staterna utkämpat mot varandra sedan tidig medeltid. I ett försök att lugna fientligheterna med Frankrike försökte britterna i januari 1916 att nå ett hemligt avtal med Frankrike. Sir Mark Sykes för britternas intressen och George Picot för fransmännen delade upp Mellanöstern i en brittisk och en fransk intressesfär för att inte hamna i konflikt över framtida koloniseringar. Fransmännen fick områden motsvarande Syrien-Libanon och britterna Irak-Jordanien-Palestina i det så kallade Sykes-Picot avtalet. När världskriget var slut och Osmanska riket förlorat sina tidigare territorier i Mellanöstern tog Frankrike och Storbritannien mandatet under Nationernas Förbund över områdena i deras respektive intressesfär. Tanken att hålla avtalet hemligt höll däremot inte efter att bolsjevikerna publicerat dokumentet efter att de funnit det i Tsarämbetets arkiv.³¹

I samband med fredsfördraget och ockupationen av Osmanska rikets besittningar skapades flera motståndsgupper i riket. Segraren blev Mustafa Kemal Atatürk som tog makten 1922 och utropade den nya staten Turkiet. I november samma år delade han på Kalifatet och sultanatet i Istanbul till den muslimska världens förvåning. Ur sultanatet bildades den turkiska republiken och huvudstaden flyttades till Ankara. Kalifen fanns kvar som ämbete men helt utan maktbefogenheter. Slutligen avskaffade Atatürk och den turkiska regeringen hela kalifatet år 1924 och började genomföra en omfattande sekularisering av staten vilket förbjöd religiösa skolor, huvudbonader och juridik. Alla dessa sekulära förändringar väckte blandade reaktioner i den muslimska världen. Regimerna i andra länder i Mellanöstern inspirerades av förändringarna då islam i en del kretsar sågs som ett hinder för regionens modernisering.

³¹ Lambert 2016, S. 249-251.

Inom de religiösa grupperingarna möttes nyheten med folkliga protester, chock och ett försök att finna en efterträdare. De regimer som försökte ta efter kalifens mantel hade däremot svårt att legitimera sitt ställningstagande på grund av deras kontakter med briter.³²

För första gången sedan Muhammeds död och Abu Bakr tillträde fanns det inget kalifat och ingen kalif som kunde agera som religiös ledare för den muslimska Ummah. Trots att ledarskapet sedan de Abbasidiska kaliferna sjunkit i betydelse var det ändå en viktig symbolisk post för den muslimska gemenskapen. Avskaffandet av kalifatet blottade den muslimska gemenskapens brist på enighet och blev en katalysator för antalet muslimer som ville göra sin religion till politik. Det öppnade för ny- och omtolkning av islam som politik och inom den muslimska gemenskapen växte nya tolkningar av politisk islam fram. En var dessa var islams lag som grund för statsbildning och en gemensam ambition att befria muslimska länder från västvärldens kolonialism, därav det senare stödet för exempelvis Palestina. I första hand arbetade däremot de islamistiska grupperingarna inom sitt land med en nationalistisk utgångspunkt. Den panislamska idén av att återförena Islams Ummah i en egen stat med Koranen som konstitution lades i andra hand.³³

3.2 Gräsrots-islam

Den omfattande sekulariseringen över Mena-regionen generade en föreställning om att återskapandet av ett islamiskt kalifat var en förgången idé. Istället skapades stater med moderna konstitutioner, inspiration och stöd från Europas nationalstater. De flesta hade en monark som överhuvud för staten och religionen fortsatte att vara en del av makten trots sekulariseringen. Den nya utvecklingen gick inte utan motstånd. Då de nya staterna inte hade en lika omfattande utgångspunkt ur islams juridik eller Koranen som tidigare maktkonstellationer ansågs de vara illegitima stater i delar av ländernas religiösa befolkning.

En utav reaktionerna på detta skedde i slutet på 1920-talet då Hassan al-Banna grundade Muslimska brödrskapet i Egypten. al-Banna började hålla predikningar och religiösa sammankomster och efterhand som mässorna växte ökade nivån på hans kritik mot de sekulära staterna. Budskapet var att återväcka islam i samhället och arbetet började på gräsrotsnivå. För en del medlemmar fungerade Brödrskapet som en skola för att bilda bra samhällsmedborgare och för andra som en ”Predikanter armé” för att sprida budet om islams återkomst i samhället. Efterhand fick gruppen en stark politisk kraft i Egypten och hade mot slutet av 1940-talet 450 000 medlemmar med 3000 undergrenar inom organisationen i

³² Gardell 2006, S. 35-36.

³³ Gardell 2006, S. 33-34, 36-38, 40-41.

Egypten och de spred sig över Mena-regionen. 1949 mördas al-Banna i Egypten och 1952 tog Gamal abdel Nasser makten i landet efter en kupp. Monarkin avskaffades och ett parlamentariskt system infördes. Nasser och hans anhängare definierade sig som sekulära vilket kom att leda till en blodig kamp med Muslimska brödrskapet. Mot slutet på 50-talet hade Bröderna till synes tappat all makt och inflytande efter lönnmord, död, fängslande, tortyr och en omfattande flytt i exil till Europa och Mellanöstern.³⁴

Eskaleringen av konflikten började efter ett försök till lönnmord på Nasser år 1954. Organisationen avskaffades helt och jakten på dess medlemmar började. En av de fängslade och sedan avrättade var den idag inflytelserike islamiske ideologen Sayyid Qutb. Han gick med muslimska brödrskapet 1953 efter en tjänsteresa i USA där han reagerat på rasism, sexualmoralen och det enligt honom oreflekterade stödet för Israel. Qutb arresterades 1954, utsattes för svår tortyr, och dömdes till 15 år i fängelset där han likt många efter honom radikaliserades. I fängelser fortsatte han att skriva sina ideologiska skrifter. 1964 blev han frigiven men arresteras igen 1965 och avrättas året därpå. Efter sin död fick hans texter en omfattande spridning inom islamistiska grupperingar.³⁵ En av dessa texter var boken *Milestones* där Qutb argumenterade för att världen fallit i *Jahiliyyah* på grund av människors uppror mot Guds suveränitet och att de lever ett liv som inte tar hänsyn till vad som står skrivet i Koranen.³⁶ *Jahiliyyah* betyder okunnighet och enligt Qutb var detta att jämföra med hedendomen som förekom på Arabiska Halvön innan Muhammeds tid. Det var ett av de viktigare och mer karaktäristiska inslaget i hans skrifter som dessutom rättfärdigade våld mot regimer i den muslimska världen som fallit i *jahiliyyah*.³⁷

3.3 Krig, olja och religionsundervisning

Sexdagarskriget år 1967 blev ett paradigmskifte i Mellanöstern då Israels seger förändrade den politiska situationen i regionen. Den då dominerande ideologin Bathismen, en socialistiskt inspirerad ideologi inom arabisktalande länder i Mena-regionen, förlorade sitt förtroende i regionen. Ideologin ifrågasattes och maktvakuumet fylldes med olika tolkningar av politisk islam. Händelsen betraktades som ett tecken av flera företrädare inom islamismen för att de sekulära ledarna fört arabvärlden på en felaktig väg än den Allah utsett.³⁸

Sex år senare i oktober år 1973 invaderade Syrien och Egypten Israel i det så kallade Oktoberkriget. De invaderande länderna hade framgångar i början men blev tillbakaslagna av

³⁴ Osman 2017, S. 1-7.

³⁵ Hjärpe 2010, S. 65-67.

³⁶ Qutb 2008, S. 12.

³⁷ Hjärpe 2010, S. 67-68.

³⁸ Gardell 2006, S. 101.

Israel under en motoffensiv med stöd från USA. Saudiarabien hade varnat för att strypa oljeleveransen till USA om de inte drog sig ur kriget och den 18 oktober införde de ett oljeembargo mot landet. Konsekvensen blev Oljekrisen 1973 då priset på olja ökade med sjuttio procent och två år senare hade Saudiarabiens BNP fyrdubblats. Med ett enormt överflöd av ekonomiskt kapital förvandlades Saudiarabien till en byggarbetsplats de följande åren och landet moderniserades.³⁹

Utrikespolitiskt satsade landet även på att stärka sin ställning som en religiös stormakt. Konungafamiljen under Kung Fahd och lojala klaner investerade stora summor på att sprida sin tolkning av islam. Över hela världen byggdes ett nätverk av tusentals moskéer, muslimska skolor, hundratals islamiska center och en omfattande hel- eller delinvestering i universitet och institutioner för islamiska studier. Utöver bygget utomlands invigdes 1984 ett toppmodernt tryckeri för Koraner och islamiska texter i Medina som distribuerades via alla skolor och institut som byggs eller delfinansierats med saudiska riyal. Således innebar detta att en omfattande spridning av Saudiarabiens wahhabitiska tolkning av islam hade påbörjats världen över.⁴⁰

3.4 Urladdning, rösträtt och makt

Trots samarbeten, samstyre och mothugg kom ingen omfattande islamisk väckelse eller maktövertag i Mena-regionen bortsett från Iran och Saudiarabiens spridning av tron på gräsrotsnivå. Mot slutet av 1900-talet styrde samma regimer som en gång tagit makten vid kolonialismens fall på 1950-talet.⁴¹ Det var däremot något som skulle förändras. Mitten av det första decenniet på 2000-talet gav nya möjligheter för islamistiska och regimkritiska grupper. Bushregimen i USA ville med sitt inflytande över sina allierade i Mena-regionen påbörja en demokratisering av staterna i området. Förhoppningen var att detta skulle förgöra rötterna till den våldsbejakande fundamentalistiska tolkning av islam som inlett 2000-talet med 9/11-attacken mot World Trade Center och Pentagon. Samtidigt var de gamla regimerna måna om att släppa kontrollen över de politiska processerna för att smidigt föra över statsmakten till sina familjemedlemmar och civilsamhällets började ställa krav på fria val och fler mänskliga rättigheter. Dessa tre strömmar av inflytande, politiska vågspel och vilja gav nya grupper möjligheten att flytta fram sina positioner och ge sig in på den politiska kartan. Genom att presentera sig som vanliga politiska partier med religionen som referensram lyckades bland andra Muslimska brödrskapet få 20% av rösterna i valen 2005 i Egypten. Mot slutet av 2000-

³⁹ Gardell 2006, S. 103.

⁴⁰ Gardell 2006, S. 104.

⁴¹ Osman 2017, S. 14.

talets första decennium var däremot flera arabiska regimer på bristningsgränsen. Korruption, nepotism och ilska hos folket gjorde att situationerna i länderna växte sig ohållbara.⁴²

Urladdningen kom med den arabiska våren som började i Tunisien den 17 december 2010 när Mohammad Bouazizi brände sig levande offentligt i protest efter att en kommunal tjänsteman konfiskerat hans fruktstånd. Reaktionerna i Tunisien resulterade i Jasminrevolutionen och inspirationen spred sig över hela Mena-regionen under början av 2011. Flera av de äldre regimerna föll, inbördeskrig började i Libyen och Syrien men i flera länder hölls fria val. De islamistiska krafterna gick framåt och vann vid flera tillfällen över de sekulära krafterna. I Egypten vann Muhammed Mursi presidentvalet och Muslimska brödrskapet hade således vunnit en av de starkaste positionerna en grupp kan inneha bland Mena-regionens stater. Islamisterna hade gått från att vara sidospelare till att bli navet av politiska makt.⁴³

3.5 Ur askan in i elden

År 1967 föddes Abu Musab az-Zarqawi i Jordanien. Hans uppväxt kantades av kriminalitet och i tidig tjugooårsålder dömdes han till fem års fängelse. I fängelse kom han som många andra att radikaliseras och tillägna sig den salafistiska tolkningen av islam. När han kom ut ur fängelset begav han sig till Afghanistan för att delta i kampen mot Sovjetunionen men när han väl anlände för att svära till lojalitet till al-Qaida var konflikten över. Han träffade Bin Ladin i Kandhar år 2000 men gick inte med al-Qaida på grund av organisationens fokus på USA. Zarqawi ville istället fokusera på Jordanien, påbörja ett krig och sedan skapa en islamisk stat i Mellanöstern. Han begav han sig istället till gränsen mellan Iran och Afghanistan för att bygga upp ett träningsläger för självmordsbombare i Herat.⁴⁴

År 2003 tog myten om az-Zarqawi form. För att rättfärdiga invasionen av Irak talade USAs dåvarande statssekreterare Colin Powell inför FN om den då okända az-Zarqawi som ett allvarligt hot. Han porträtterades som al-Qaidas starke man i Irak och länken mellan al-Qaida och Saddam Husein. Tillsammans med jordanska myndigheter beskylldes az-Zarqawi för en rad olika attentat utan att producera några bevis. Över en natt blev az-Zarqawi ansiktet för internationell jihadismen vilket IS utnyttjade i sin propaganda.⁴⁵

Samma år tog han sig in på krigets arena när en av hans anhängare utförde en självmordsattack i FNs Högkvarter i Bagdad. En bilbomb sprängdes i närheten av

⁴² Osman 2017, S. 15-16, 18-19.

⁴³ Fazlhashemi 2013, S. 13-14, 20-21.

⁴⁴ Napoleoni 2017, S. 19-20.

⁴⁵ Napoleoni 2017, S. 9, 69-70.

högkvarteret och flera dog. Några dagar senare körde hans svärfar in en bilbomb i Iman Ali Moskén i Bagdad och dödade totalt 125 shiiter. Osama bin Ladin delade inte Zarqawis idé om att dela upp den muslimska gemenskapen ytterligare men trots detta blev han utsedd till al-Qaidas ledare i Irak. Organisationen döptes om till Islamiska Staten i Irak och az-Zarqawi hade nu resurserna för att anfälla amerikansk militär i Irak utöver shiiterna. Drevet mot ett fullskaligt religionskrig närmade sig men tog sitt stopp år 2006 när Zarqawi dödades i en flygattack. Hans organisation lamslogs, förföljdes och efter samarbete mellan Shiitisk milis och amerikansk militär förminskades gruppen till att gå under jorden.⁴⁶

År 2010 tog IS nuvarande ledare Abu Bakr al-Baghdadi över rodret och organisationen växte igen. De distanserade sig från al-Qaida och riktade attacker mot USAs militär och Shiamuslimer för att försöka starta ett nytt religionskrig likt az-Zarqawi. Det visade sig snart för al-Baghdadi att hans organisation var för liten och klarade inte av motståndet i Irak. Han tittade istället västerut mot Syrien och skickade dit en grupp jihadister för att undersöka området för att finna möjligheter till att växa militärt. Detta fann de eftersom kriget utfördes som ett ombudskrig, grupper strider för en annan större organisation eller stat, fanns det mycket pengar att tjäna och stridsträning att inhämta. Efter en tid började gruppen att föra ett traditionellt erövringskrig och påbörjade det som az-Zarqawi en gång planerat för: etableringen av ett kalifat.⁴⁷

4. Forskningsläge

Då terrorism kan användas och används av grupper från alla typer av ideologier och religioner är det av stor vikt att skilja på rörelser inom samma ideologi eller religion. Vad angår islamistiska grupperingar är ett viktigt alster till ämnet Jan Hjärpes bok *Islamismen* (2010). Pluralformen av ordet islamism gav boken sin titel och är just vad den handlar om: diversiteten inom politisk islam. Islamism inrymmer en mångfald av tolkningar med allt från liberal och reformistisk islamism till grupper motsvarande Europas Kristdemokrater samt de mer radikala salafisterna och wahhabiterna. Islamism tolkas däremot i flera fall med negativa konnotationer då en del individer föreställer sig de radikala islamisterna som representanter för islam i sin helhet medan de egentligen endast är en liten del av ett större allt. De radikala islamismerna får allt som oftast stå som generell symbol för all politisk islam, vilket om något är felaktigt.⁴⁸

⁴⁶ Napoleoni, 2017, S. 20-21.

⁴⁷ Napoleoni, 2017, S. 22–23.

⁴⁸ Hjärpe 2010, S. 7, 13.

Jan Hjärpe har även forskat om religiösa traditioner i politisk tolkning. I boken *Politisk Islam* (1983) redogör Hjärpe för att Iran använde shiaislamisk historia, tradition och det shiitiska islamska kognitiva universumet som ett språk bestående av ett system av tecken i propaganda och karikatyrer. För att förstå karikatyrerna krävs det kunskap om islams gemensamma varseblivningsmönster. I ett exempel från en iransk veckobulletin som visar en karikatyr av tre makthavare i Mellanöstern. Kung Husayn av Jordanien, Saddam Husayn av Irak och den avlidne kung Khalid av Saudiarabien. Under bilden på de förvånade makthavarna står sex namn skrivna: namnen på makthavarna och Abu Lahab, Abu Jahel och Abu Sufian. Hjärpe fastslår att man personerna på bild kan kännas igen förstår man att det troligen handlar om kritik mot makthavarna men mer än så förstår inte en vanlig europeisk eller amerikansk läsare. Bilden är däremot enkel att förstå för någon i den muslimska världen då de tre okända namnen är namn på personer som förekom under Muhammeds tid och därmed tolkas utifrån deras handlingar på 600-talet. För att förstå bilden menar Hjärpe att en individ måste ha kunskap om islams kultur, historieskrivning och symboler, eller med andra ord, varseblivningsmönster.⁴⁹

Samma ämne har Hjärpe även diskuterat utförligt i boken *Islamismen* och fastslår med exempel från både svensk varseblivning och muslimsk varseblivning att historier fungerar som tankemodeller och mönster för att förstå vad som händer i människans omgivning.⁵⁰

En enkel och sammanfattad beskrivning av *Dabiq* har gjorts av Michael Weiss och Hassan Hassan i boken *ISIS: Inside the army of terror*. De resonerar att *Dabiq* ”Explains ISIS’s core mission and it’s behavior through an eschatological prism.”⁵¹ Eschatological, på svenska eskatologi, innebär att förklara något med apokalypsen eller världens slut som utgångspunkt och är återkommande narrativ i Islamiska Statens propaganda.⁵²

Haroro J Ingram har analyserat narrativen i sin artikel ”An Analysis of Inspire and Dabiq: Lessons from AQAP and Islamic State’s Propaganda War” (2017). Artikeln granskar hur al-Qaidas tidskrift *Inspire* och Islamiska Statens *Dabiq* försöker locka och radikaliserar engelsktalande muslimer genom värde-, dikotomiska/dualistiska- och krisförstärkande narrativ. Syftet med studien är att analysera skillnader mellan *Inspire* och *Dabiq* samt vad arbetet för strategisk kommunikation mot terrorism kan lära sig av islamistiska grupperingars sätt att motivera och mobilisera eventuella sympatisörer och anhängare. Studiens centrala

⁴⁹ Hjärpe 1983, S. 13-15.

⁵⁰ Hjärpe 2010, S. 19.

⁵¹ Weiss & Hassan 2015, S. 174-176.

⁵² Eskatologi *Nationalencyklopedin*. <http://www.ne.se/uppslagsverk/encyklopedi/lång/eskatologi> (Hämtad 2018-01-15)

argument är att tidskrifterna presenterar ett meningssystem och ger ett alternativt perspektiv på världen än vad motståndaren visar. Meningssystemet agerar som en lins för att forma läsarnas uppfattningar, polarisera deras stöd och mobilisera dem.⁵³ Resultatet visar att trenderna av ökade terrorresor och hotet från inneboende terroristceller reflekterar framgången bakom *Inspire* och *Dabiq* och hur regeringarna i väst misslyckats med att bemöta propagandan. Ingram presenterar dessutom olika förslag på hur man kan bemöta islamistisk propaganda. Ett utav dessa är att skapa en västerländsk version av *Dabiq* som visar hur västvärldens stater skyddar civila, tillhandahåller humanitärt bistånd och skapar lika förutsättningar för människor oavsett etnicitet eller tro.⁵⁴

Brandon Colas har gjort en kategorisk innehållsanalys av *Dabiq* med en annorlunda frågeställning. I sin artikel ”What Does Dabiq Do? ISIS Hermeneutics and Organizational Fractures within” (2017). *Dabiq Magazine* börjar Colas med att kritisera tidigare studier, bland annat av Ingram, då den inte går in på vad Colas menar är det riktiga pusslet med *Dabiq*: vem är den tilltänkta läsaren? Studiens resultat visar bland annat ett generaliserande svar på frågan där Colas lyfter fram potentiella muslimska rekryter som kan emigrera till Islamiska Statens kontrollerande områden. Dessutom menar han att det hittills är få forskare som studerat varför magasinet har publicerats på bland annat engelska då det i många fall är självkritiskt och blottar svagheter inom organisationen.⁵⁵ Nästa tilltänkta läsare visar resultatet är västerländska beslutsfattare då IS försöker att få sin så kallade stat erkänd. Den tredje gruppen som tilltänkta läsare är IS egna medlemmar som finner livet i Islamiska staten mindre lyckligt än vad de trott. Detta menar Colas belysa Islamiska Statens självkritik då *Dabiq* till synes inte bara fungerar som ett verktyg för rekrytering utan även som ett verktyg för korrigerande av åsikter och tron. Resultatet visar att *Dabiq* är en mycket mer komplicerad tidning än ett verktyg för rekrytering.⁵⁶

Julian Droogan och Shane Peatti har i artikeln ”Mapping the thematic landscape of Dabiq Magazine” (2017) gjort en tematisk nätverksanalys av tidskriftens tematiska innehåll, layout och stil. Syftet med studien är att identifiera *Dabiqs* narrativa teman och utvärdera hur de har

⁵³ Ingram, Haroro J. ”An Analysis of Inspire and Dabiq: Lessons from AQAP and Islamic State's Propaganda War” i *Studies in Conflict & Terrorism*, 40:5, S. 357-358, 2017.

<<https://doi.org/10.1080/1057610X.2016.1212551>> (Hämtad 2018-01-21).

⁵⁴ Ingram 2017, S. 371-373.

⁵⁵ Colas, Brandon ”What Does Dabiq Do? ISIS Hermeneutics and Organizational Fractures within Dabiq Magazine” i *Studies in Conflict & Terrorism*, 40:3, S. 173-175, 2017.

<<https://doi.org/10.1080/1057610X.2016.1184062>> (Hämtad 2018-01-21)

⁵⁶ Colas 2017, S. 178-179.

förändrats över utgåvorna av tidskriften.⁵⁷ Studiens resultat visar på ett övergripande tema, Islam i krig, och fyra organiserande teman: Religion, fiende, inkallning till krig och byggnationen av Kalifatet. I narrativen fanns det både variation och konsekvens och att de olika utgåvorna fokuserar på olika teman. Utöver det belyser författarna att kartläggningen av tematiken i islamistisk propaganda är central för att kunna bemöta den med motargument. Dessa argument kan inte heller skötas på en statisk nivå utan måste följa tematikens dynamik och bemötas med rätt mål, relevans och timing.⁵⁸

5. Resultat

5.1 Return to the Khilafah

5.1.1 Förord och omslag i Return to the Khilafah

Det första numret av *Dabiq, The Return of the Khilafah*, har en omslagsbild av en sandfärgad karta över Mellanöstern utan gränser och med Syrien i center. På nästa sida av tidskriften, ovanför innehållsförteckningen, står nedanstående citat skrivet av Islamiska Statens grundare Abu Mus'ab az-Zarqawi.

The spark has been lit here in Iraq, and its heat will continue to intensify – by Allah's permission – until it burns the crusader armies in Dabiq.
- Abu Mus'ab az-Zarqawi⁵⁹

Detta citat finns med i början av varje nummer av tidskriften⁶⁰ och i första uppslaget finns en bild bredvid citatet av tre amerikanska soldater. På deras ryggsäckar står namnen McInain, Blythe och Wobik. Under soldaterna står det ”Until it burns the crusader armies in Dabiq” med *Dabiq* skrivet i guld med D:et och Q:et omgärdat av flammor. Framför de amerikanska soldaterna tornar ett inferno upp sig.⁶¹

I förordet kan det utläsas att namnet är taget från en Hadith ur Hadithsamlingen *Sahih Muslim* vilket beskriver det sista slaget i den sista timmen: *Malahim*, på svenska Harmagedon. Denna beskriver hur ett stort apokalyptiskt slag ska hållas i norra Syrien vid staden Dabiq efter att islams troende har erövrat Rom och Konstantinopel. Hadithen framställs i sin helhet i

⁵⁷ Droogan, J. & Peattie, S. ”Mapping the thematic landscape of Dabiq magazine”, *Australian Journal of International Affairs*, 71:6, S. 592-593, 2017. <<https://doi.org/10.1080/10357718.2017.1303443>> (Hämtad 2018-01-21)

⁵⁸ Droogan & Peatti 2017, S. 618.

⁵⁹ Dabiq Issue 1, S. 2.

⁶⁰ Not till läsaren: Då Dabiq är namn på tidning och ort kommer Dabiq skrivas kursivt när texten handlar om tidskriften och rak text om det handlar om staden Dabiq.

⁶¹ Dabiq Issue 1, S. 3.

förordet och framstår som en profetia för Islamiska Staten och dess rättfärdigande av kampen samt föreställningen om att de är det sista hoppet för islam. Författaren av uppslaget skriver att az-Zarqawi förväntade sig att Islamiska Staten skulle expandera från Irak och in i Sham⁶² och såg en koppling mellan Hadithen och händelsernas utveckling i Irak. Denna koppling resulterade i citatet ovan.⁶³

5.1.2 Khilafah declared

Efter förordet i första upplagan följer en kort artikel som heter ”Khilafah declared” vilken handlar om utropet av Kalifatet. Största delen av artikeln återberättar Abu Bakr al-Baghdadis tal från moskén i Mosul där han utropade kalifatet. Enligt al-Baghdadi ska muslimer över hela världen återfå sin stolthet, makt, rättigheter och ledarskap samt gå med huvudet högt. I Islamiska Staten är alla bröder, oavsett färg eller nation och deras blod är tillsammans blandat till ett enda blod samlat under en flagga, med ett gemensamt mål. Författaren skriver att snart kommer dagen då alla muslimer går rakryggade och med huvudet högt. De som kränker muslimerna kommer att disciplineras eller få handen avhuggen.⁶⁴ al-Baghdadi proklamerar i sitt tal att en ny era har börjat och i artikeln står följande citat:

Whoever was headless must now be alert. Whoever was sleeping must now awaken. Whoever was shocked and amazed must not comprehend. The Muslims today have a loud, thundering statement, and possess heavy boots.⁶⁵

Vidare menar al-Baghdadi att dessa personer har ett budskap till världen. Världen ska förstå vad terrorism är och muslimernas stövlar ska trampa på avgudabilden av nationalism och demokrati samt avslöja dess avvikande natur.

Budskapet framställs tydligt genom hela artikeln. Det är en kallelse från Islamiska Staten till den muslimska gemenskapen och dess sympatisörer för att återfå något som en gång varit förlorat. al-Baghdadi förespråkar en nystart för alla muslimer efter ett århundrade av kränkningar och motsättningar. Vidare fortsätter IS talesman Shayk Abu Muhammed al-Adnani att argumentera för att muslimerna ska vakna och inse vad som har hänt i världen. Det är enligt al-Adnani dags att skaka av sig all vanheder, förödmjukelse och skam ty eran av klagan och jämmer är över och en ärans gryning har kommit.⁶⁶

⁶² Sham betyder Levanten eller större Syrien.

⁶³ Dabiq Issue 1, S. 3-5.

⁶⁴ Dabiq Issue 1, S. 7-8.

⁶⁵ Dabiq Issue 1, S. 8.

⁶⁶ Dabiq Issue 1, S. 7-9.

5.1.3 The Concept of Imamah

Den första artikeln av större natur i *Dabiq The Return of Khilafah* heter "The Concept of Imamah is from the Millah of Ibrahim." Översatt till svenska betyder *Imamah* ledarskap och *Millah* väg. Denna artikel är uppdelad i fem delar.⁶⁷

Del ett handlar om Abrahams väg på en individnivå och att den nu har återväckts i formen av en religiös väckelse. Artikeln börjar med ett citat av Profeten Muhammed som lyder: "Indeed a man's Iman (faith) becomes worn out within him just as a garment becomes worn out, so ask Allah to renew the Iman in your heart".⁶⁸ Artikelns författare menar att Ibrahims *Millah* är återkommen bland unga muslimska monoteister och har spridit sig över hela världen, inklusive Europa, och använder sig av den inledande versen för att förklara den religiösa väckelsen. Hemligheten till varför detta har hänt framställs vara på grund av att denna *Millah* har släkt törsten hos den uttorkade själen och givit honom självförtroende i hans religion. Denna väg och tro har däremot förfallit igen, likt ett klädesplagg som slitits och blivit fransigt, precis som beskrivet i profetens vers i början av artikeln. Författaren menar att det nu är upp till Islamiska Staten att återväcka den *millah* som har ruttnat i människors själar och visa hur de kan hålla sin tro stark, stödja sanningen och följa Ibrahims *millah*.⁶⁹

Del två av artikeln argumenterar för tolkningen av konceptet kring *Imamah* som politiskt *Imamah*, med andra ord politiskt ledarskap. Författaren redogör för när Allah gav Ibrahim positionen av *Imamah* förstod han hur mycket detta betydde och önskade att hans ättlingar skulle få behålla denna position även i framtiden. Detta gick Allah med på under villkoret att Ibrahims församling inte skulle inneha någon medlem som var en syndare eller lagbrytare.⁷⁰ Denna argumentation är tagen ur en vers som enligt författaren har använts som ett bevis för att beskriva hur en Iman bör vara på. Versen och dess användning anser författaren dessutom är ett bevis på att Islamiska Staten tolkat *Imamah* korrekt; att politiskt ledarskap är synonymt med religiöst ledarskap.⁷¹

I del tre av artikeln, "The Concept of Imamah is from the Millah of Ibrahim", menar författaren att likt Ibrahims *Millah* bör den muslimska *Ummah* samlas under en och samma flagga och bakom en Iman försvara deras land och implementera Allahs sharialag. Detta är enligt artikeln ett resultat av sekulariseringen som har reducerat Koranen till en bok om liturgi och recitation när den egentligen är en bok om styrelseskick och genomdrivning av lagar.⁷²

⁶⁷ Dabiq Issue 1, S. 20.

⁶⁸ Dabiq Issue 1, S. 20.

⁶⁹ Dabiq Issue 1, S. 20-21.

⁷⁰ Dabiq Issue 1, S. 22-23.

⁷¹ Dabiq Issue 1, S. 23.

⁷² Dabiq Issue 1, S. 24

För att rättfärdiga konceptet kring *Imamah* som politiskt och religiöst ledarskap återberättar författaren följande Koranvers:

{...when Ibrahim was tried by his lord with certain words (i.e. commands) and he fulfilled them. (Allah) said, “indeed, I will make you a leader for mankind.” (Ibrahim) pleaded, “and also (leaders from my offspring”. (Allah) said, “my covenant does not include the wrongdoers.”} [al-Baqarah: 124]⁷³

Det är en fortsättning på argumentationen från del två och författaren menar att *Imamah* var en belöning till Ibrahim för att han lydde Allah. Vidare redogör författaren för att människor idag inte har förstått att *Imamah* i en religiös aspekt inte kan införas om sanningens folk inte uppnår ett omfattande politiskt *Imamah* över folket och landet. Detta och koranversen ovan använder författaren till att stärka sitt resonemang ytterligare om att Ibrahims *Imamah* skulle definieras som ett religiöst och politiskt ledarskap.⁷⁴

Del fyra, ”The Commands of Allah to Ibrahim”, redogör för Allahs olika befallningar till Ibrahim. Författaren återgår här till den tidigare koranversen och drar slutsatsen att den direkta anledningen till att Ibrahim uppnådde *Imamah* var att han utförde Allahs befallningar och därmed bör samma befallningar även att gälla för kommande ättlingar för att uppnå samma ledarskapsposition som sin förfader.⁷⁵

Del fem heter ”The Islamic State is a True Imamah” i vilken författaren proklamerar att Islamiska Staten är den stat som mest efterliknar Ibrahims *Millah* och *Imamah*. Detta eftersom IS har utfört Allahs befallningar på bästa möjliga vis och etablerat religionen i deras kontrollerade områden. Författaren skriver att allt detta har skett efter att Allah välsignade Islamiska Statens Imamer och gav dem möjligheten att utföra *Hijra* och *jihad* i Allahs namn.⁷⁶ Argumentationen kring att Islamiska Staten är likt Ibrahims *Millah* fortsätter med följande Korancitat.

And who would turn away from the religion of Ibrahim except one who makes a fool of himself. Truly, we chose him in this world, and indeed in the Hereafter he will be among the righteous. [Al-Baqarah: 130]⁷⁷

Författaren redogör igen för att *Imamah* härstammar från Ibrahims *Millah* och att den som vänder ryggen mot sitt *Imamah* vänder således dessutom ryggen mot Ibrahims *Millah*. Det är

⁷³ Dabiq Issue 1, S. 24.

⁷⁴ Dabiq Issue 1, S. 24-25.

⁷⁵ Dabiq Issue 1, S. 26.

⁷⁶ Dabiq Issue 1, S. 27.

⁷⁷ Dabiq Issue 1, S. 27.

vägen som Allah valde för Ibrahim, hur en stat ska styras politiskt och religiöst, och en mall för hur en stat skall styras idag. Detta likt när Allah valde Ibrahims *Millah* åt honom ska muslimer idag likaså följa den väg som en gång valdes av Allah åt hans följare.⁷⁸

5.1.4 From Hijrah to Khilafah

The goal of establishing the Klilafah has always been one that occupied the hearts of the mujahidin since the revival of jihad this century⁷⁹

Med detta citat inleds den andra större artikeln, ”From Hijrah to Khilafah”, i det första numret av *Dabiq*. Artikeln handlar om hur Kalifatet kunde etableras och vilken metod som användes för att genomföra detta. Artikeln tar dessutom utgångspunkt i ett uttalande av Profeten Muhammed:

There will be prophethood for as long as Allah wills it to be, then He will remove it when He wills. Then there will be Khilafah on the prophetic methodology and it will be for as long as Allah wills, then He will remove it when He wills. Then there will be harsh kingship for as long as Allah wills, then He will remove it when He wills. Then there will be tyrannical kingship for as long as Allah wills, then He will remove it when He wills. Then there will be Khilafah on the prophetic methodology. [Ahmad]⁸⁰

Artikeln börjar med en återkoppling till kriget mot Sovjetunionen under 1980-talet i Afghanistan och hävdar att det finns flera likheter mellan detta och det nuvarande kriget i Syrien. En av dessa likheter menas vara det faktum att mujahedinerna slog sig samman oavsett nationaliteter eller meningsskiljaktigheter.

Dessa veteraner av mujahediner påvisas i artikeln kom att bli väldigt viktiga för skapandet av Kalifatet och de fungerade som broar för att föra vidare idén om *jihad*. En av de viktigaste av dessa ”broar”, enligt *Dabiq*, var Islamiska Statens grundare az-Zarqawi som i texten kallas för *mujaddid* vilket artikelförfattaren har översatt till ”reviver”, dvs. återväckare i svensk översättning. *Mujaddid* är enligt viss muslimsk föreställning någon som återkommer varje århundrade för att återuppliva religionen.⁸¹ Enligt *Dabiq* tillämpade az-Zarqawi en strategi och taktik som möjliggjorde skapandet av ett kalifat, vilket innebar att skapa så mycket kaos som möjligt i ett utvalt område inom ramen för vad sharialagen tillät. Området som valdes var Irak och planen var, som också har beskrivits i västerländsk litteratur, att använda bilbomber

⁷⁸ Dabiq Issue 1, S. 27.

⁷⁹ Dabiq Issue 1, S. 34.

⁸⁰ Dabiq Issue 1, S. 34.

⁸¹ Olsson & Sorgenfrei 2015a, S. 244.

och självmordsattacker mot shiiter, irakisk armé, polis och säkerhetstjänst samt kurdiska grupper. *Dabiq* menar däremot, att till skillnad från vad västerländsk litteratur och media rapporterade, var det inte dem som anföll sunnitiska samlingar. Detta utfördes istället av hämndlystna shiitiska grupperingar och legoknektar som har anlitats av Korsfararna⁸² för att svartmåla bilden av mujahediner. Mitt i allt detta kaos kunde Islamiska Staten etablera sig och i sinom tid grunda ett Kalifat.⁸³

Artikelförfattaren förklarar skapandet av kalifatet skedde i fem olika faser vilka var uppdelade enligt följande: *Hijra*, *Jama'ah*, Destabilisera *Taghut*, *Tamkin* och *Khilafah*. Till att börja med utförs *Hijra* till ett land med ett svagt centralstyre för att kunna forma en *Jama'ah* vilket innefattar rekrytering av medlemmar och träning av dem. I den tredje fasen påbörjas attackerna för att skapa kaos i området och destabilisera *Taghut*, satan eller den stora fienden.⁸⁴ Därefter tar organisationen makten i det maktvakuum som skapats och utför *Tamkin*, förstärkning och stabilisering,⁸⁵ i området för att sedan utropa kalifatet.⁸⁶ Enligt *Dabiq* var detta inte bara en metod för att skapa en stat, utan även ett test från Allah för de sanna mujahedinerna. Testet skulle pröva deras tålamod och rensa ut de svaga för att skapa en stark kontingent för den nya Islamiska Staten.⁸⁷ Efter att Islamiska Staten etablerats i Irak påstår *Dabiq* att gruppen blev tillbakaslagna och flydde ut i öknen, till al-Anbar regionen. Där utförd Islamiska Staten en omgruppering och begav sig till Syrien när inbördeskriget hade brutit ut. Abu Bakr al-Baghdadi blev gruppens nya ledare och *Dabiq* poängterar att Islamiska Staten fick makt över historiska områden som tidigare kontrollerats av Umayyadiska Kalifatet i Syrien och det Abbasidiska Kalifatet i Irak. Hoppet om ett nytt kalifat blev då en verklighet och Kalifatet etablerades den första dagen av Ramadan 1435 enligt muslimsk tideräkning.⁸⁸

Enligt artikeln är det nu viktigare än någonsin att lyda profetens följande ord: ”Whoever comes to you while your condition is united behind a single man, and intends to break your solidarity or disrupt your unity, then kill him”.⁸⁹ Plikten att höja rösten att ge sin lojalitet till Al-Baghdadi är enligt *Dabiq* tydligare än någonsin för alla muslimer. Artikeln avslutas

⁸² Västmakterna.

⁸³ *Dabiq* Issue 1, S. 35-38.

⁸⁴ Fahd, T. and Stewart, F.H., “Ṭāghūt”, i *Encyclopaedia of Islam, Second Edition*, Edited by: P. Bearman, Th. Bianquis, C.E. Bosworth, E. van Donzel, W.P. Heinrichs. <http://dx.doi.org/10.1163/1573-3912_islam_COM_1147> (Hämtad 2017-12-09).

⁸⁵ “Tamkīn”, i *Encyclopaedia of Islam, Second Edition, Glossary and Index of Terms*, Edited by: P.J. Bearman, Th. Banquis, C.E. Bowworth, E. van Donzel, W. P. Heinrichs Bowworth. <http://dx.doi.org/10.1163/1573-3912_ei2glos_SIM_gi_04751> (Hämtad 2018-01-09).

⁸⁶ *Dabiq* Issue 1, S. 38.

⁸⁷ *Dabiq* Issue 1, S. 39.

⁸⁸ *Dabiq* Issue 1, S. 40; juni 2014 enligt västerländsk tideräkning.

⁸⁹ *Dabiq* Issue 1, S. 40.

därefter med att önska Allahs skydd över kalifatet, hans vägledning och att dess legion snart möter korsfararna i området vid Dabiq. På artikelns sista sida finnes en bild från en känd film. Det är Rohirrim's Stormning vid Pellenors Fält från den tredje filmen i *Sagan om ringen* trilogin. I filmen vrålar kung Theoden att de rider mot döden och hundratals av ryttare vrålar med honom. Bilden blir talande för budskapet som förmedlas av IS och *Dabiq*. En enorm armé på häst som står samlad inför en ödesdiger strid vilket är en antydning på den sista striden vid staden Dabiq.⁹⁰

5.2 The Flood

5.2.1 Förord och omslag i *The Flood*

Det andra numret av *Dabiq, The Flood*, handlar om syndafloden och på omslaget synes en stor ark som åker över ett stormigt hav. Författaren skriver i förordet att läsarna har frågat *Dabiqs* redaktion om deras förpliktelser gentemot Kalifatet efter dess grundande. Redaktionen svarar med att den första skyldigheten är att utföra Hijra från *Dar'al Kufr* till *Dar'al Islam*, otrohetens land till Islams land. Läsarna uppmanas till att ta med hela släkten och familjen för att få möjligheten till att delta i frigivningen av Mecka, Medina och Jerusalem. I det fall att de inte kan utföra migrationen till Kalifatet bör de istället organisera sig på hemmaplan och utföra *Bay'ah* till Khalifa Ibrahim. De bör organisera sig i den lokala moskén, på islamiska center i islamiska organisationer men viktigast av allt är att publicera dessa trohetseder på internet och sprida dem. I det fall någon bor i en polisstat bör de göra samma sak men anonymt.⁹¹

I förordet menas det att det finns två anledningar till att trohetseden bör publiceras. Dels manifesterar det den enade muslimska enheten och dels att det kommer att fylla de otrognas hjärtan med plåga av att se mängden människor som ansluter sig till Islamiska Staten. Om inget av skyldigheterna ovan kan utföras är dock intentionen om lojaliteten till Islamiska Staten och Kalifatet tillräcklig för att undvika domen vid den yttersta dagen enligt Hadithsamlingen *Sahih Muslim*. Denna säger att den som dör utan att ha svurit trohet dör en död enligt *Jahiliyyah*.⁹² Förordet avslutas med en kommentar på Israel-Palestina konflikten. Enligt *Dabiq* kommer Islamiska Staten göra allt de kan för att stoppa ”Massakrerna i Gaza mot muslimska kvinnor och barn”⁹³ Enligt redaktionen vill IS slå ner varje hinder i vägen mot

⁹⁰ Dabiq Issue 1, S. 40.

⁹¹ Dabiq Issue 2, S. 3-4.

⁹² Dabiq Issue 2, S. 4.

⁹³ Dabiq Issue 2, S. 4.

Palestina, inte kasta tomma ord som FN och Arabförbundet, och det är endast en fråga om tid och tålmod innan de når Palestina och ”strider mot de barbadiska judarna”⁹⁴

5.2.2 It's either the Islamic state or the flood

Det huvudsakliga temat i artikeln, som finns med i det andra numret, är *Dabiqs* syn på problematiken kring att ge människor valfrihet och de ideologier som förespråkar detta. *Dabiqs* författare kallar det för ”metodiken om det fria valet”. Denna metodik ledde till att ingen människa fick auktoriteten att påtvinga moraliska förpliktelser eller en trosbekännelse på en annan människa. Detta ledde i sin tur till att individer medvetet eller omedvetet valde att tro på osanning istället för sanning. Friheten att välja själv ledde till otrohet mot religionen och att människor valde fel religion enligt författaren.⁹⁵

Detta problem exemplifieras med Nuh, Noa i västerländsk tradition. *Dabiq* skriver att Allah sade:

{And We had certainly sent Nūh to his people, [saying], “Indeed, I am to you a clear warner. That you not worship except Allah. Indeed, I fear for you the punishment of a painful day.”} [Hūd: 25-26].⁹⁶

A painful day, är i *Dabiqs* tolkning, domedagen och versen ovan antyder att det finns en felaktig tro hos människor i världen och att ingen gud ska dyrkas vid sidan om Allah. *Dabiq* menar att de som reflekterar över versen kommer att förstå att konceptet om det fria valet ogiltiggörs av versen. Detta uttrycks som en varning om straffen som tillkommer för otrohet vilket enligt *Dabiq* grundas på valfriheten.⁹⁷

Syndafloden sköljde sedan över världen, arken landade på berget *al-Judi* på Sinaihalvön och de troende som lyssnat på Nuh överlevde. Berättelsen om händelsen blev så pass känd att den nådde *mutawatir*, en Hadith förmedlad av så pass många lärda, att den inte kan tas för att vara en lögn. Arken på berget blev en symbol för händelsen för generationer att komma och blev ett bevis för de rättrogna, men även en varning för vad som väntade de otrogna som avvisade Islam. Enligt *Dabiq* såg Allah till att rester av arken fanns kvar på berget ända in på tiden av den första generationen av muslimer och de sista lämningarna av Arken försvann under det Abbasidiska kalifatet.⁹⁸

Författaren berättar att Nuh aldrig sade i sin diskussion med människorna att han

⁹⁴ *Dabiq* Issue 2, S. 4.

⁹⁵ *Dabiq* Issue 2, S. 5.

⁹⁶ *Dabiq* Issue 2, S. 6.

⁹⁷ *Dabiq* Issue 2, S. 6.

⁹⁸ *Dabiq* Issue 2, S. 7-8.

representerade sanningen och de andra ledarna falskhet. Enligt *Dabiq* sade han endast tydligt ”It’s either me or the flood.”⁹⁹ Författaren börjar därefter att redogöra för varför man ska jämföra dåtiden med nutiden och menar att likheterna mellan människorna på Nuhs tid och människorna idag är många. Han skriver att ”Indeed, the people today are like a hundred camels among which you almost can’t find any that are fit for riding.”¹⁰⁰ Ur citatet dras slutsatsen att likt som det var på Nuhs tid finns det idag få människor som förstår sig på profeterna och deras budskap. Författaren räknar därefter upp flera exempel på tider då det fanns många muslimer som förstod sig på Profeternas budskap. Den första generationen muslimer som lärdes upp av profeten Muhammed, de som levde under tiden för de rättledda kaliferna, i generationerna som stred mot Rom och Persien, erövringen av Syrien, Irak eller expanderade in i al-Andalus.¹⁰¹ Tidsmässigt rör sig detta om tiden från Profeten Muhammed på 600-talet till ungefär 900-talet enligt västerländsk tideräkning. Enligt *Dabiq* beror detta på att under de epoker som nämnts ovan fanns det inte baathism, liberalism, eller demokrati och sekulariseringen hade ännu inte börjat. Det fanns med andra ord inget som kunde motsätta sig essensen av monoteismen. Målet för Islamiska Staten är därför att fortsätta arbeta för att utplåna valfriheten och hålla fast vid religionen tills att världen nått ett optimalt tillstånd för utövandet av Islams tro och förhindra att människor vänder ryggen till religionen.¹⁰²

5.3 A Call to Hijrah

5.3.1 Förord och omslag i A Call to Hijrah

Det tredje numret av *Dabiq*, *A call to Hijrah*, handlar om migrationen till Kalifatet. Bilden på omslaget visar ett flertal Toyotabilar som åker över öknen i gemensam trupp. Förordet handlar om USA:s luftattacker mot IS och hur IS rättfärdigar avrättningen på den amerikanska journalisten James Foley. Författaren lyfter fram Islamiska Statens perspektiv på varför avrättningen genomfördes. Han argumenterar för att Islamiska Staten försökte att medla med USA om Foleys liv och tar upp ett par händelser som IS menar att USA och västlig media ignorerade i diskussionerna om Foleys liv. Bland annat hade USA tidigt involverat sig i kriget mot Islamiska Staten genom att stödja Peshmerga och andra grupper allierade med USA. Detta såg IS således som en krigsförklaring.¹⁰³

Utöver stödet till grupper som strider mot IS argumenterar författaren för att USA dödade tusentals kvinnor, barn och äldre i ockupationen av Irak samt att det finns otaliga berättelser

⁹⁹ *Dabiq* Issue 2, S. 9.

¹⁰⁰ *Dabiq* Issue 2, S. 10.

¹⁰¹ Iberiska Halvön.

¹⁰² *Dabiq* Issue 2, S. 10-11.

¹⁰³ *Dabiq* Issue 3, S. 3.

om dödade familjer och kvinnor som våldtagits av soldater från bland annat den amerikanska armén. Där till dödades en stor mängd familjer enligt USA under benämningen ”collateral damage”, vilket översätts till indirekta skador. IS anklagar därmed USA för att anse sig ha ensamrätten till att utföra detta våld. Artikelförfattaren vidareutvecklar problemet och exemplifierar detta med jämförelsen att det anses det vara ett barbariskt mord på oskyldiga om en mujahedin dödar en enda man, men om amerikaner dödar tusentals muslimska familjer genom att trycka på en knapp som skjuter missiler och bomber räknas det endast som ”indirekta skador”. Utöver jämförelsen med övergreppen under Irakkriget lyfter *Dabiq* fram fler händelser kring James Foley. Bland annat att Islamiska Staten föreslog ett utbyte av fångar för James Foleys liv, att USA genomförde ett räddningsförsök men som misslyckades och att IS varnade att avrätta honom om flygattackerna inte upphörde.¹⁰⁴

Enligt författaren bryr sig den amerikanska regeringen mer om Israel och de ”Zionistiska Peshmergastyrkorna” än sina egna medborgare. De avslutar förordet med en förhoppning om att President Barack Obama kommer att fortsätta gå i President Bushs fotspår och bli landets värsta arvinge och efterträdare vilket resulterar i att det amerikanska Imperiet faller samman. Vid texten syns också en bild på en skräckslagen James Foley med en svartklädd man bakom sig som håller en kniv mot hans hals.¹⁰⁵

5.3.2 The Islamic state before al-Malhamah – The immigrants to the land of Malāhim.

Den första artikeln i *A call to Hijrah* börjar med att argumentera för hur unik Islamiska Staten är. Författaren skriver att den som läser i historieböcker kommer inte att hitta en stat som liknar den Islamiska Staten. Detta beror på att fattiga främlingar från öst och väst med så pass diverse ursprung aldrig förr samlats i ett främmande land och svurit lojalitet till en okänd man. Detta trots att ett politiskt, ekonomiskt, militärt, medialt och underrättelsebaserat krig förts från hela världen mot deras religion, stat och *Hijrah*. Författaren menar att detta fenomen aldrig hänt förut och att det aldrig kommer att ske igen eftersom att Allah vet bäst. I en jämförelse med Medinastaten och IS Kalifat menar författaren att Medinastatens medlemmar hade flera saker gemensamt, så som åsikter om äktenskap, språk, härkomst och historia, vilket dagens mujahediner inte har. Författaren sammanfattar argumentet med att den som åker till Islamiska Statens frontlinjer kommer att finna en mångkulturell armé med ett gemensamt mål: att bygga en ny stat. Islamiska Staten är således enligt *Dabiq* historiskt unik och oerhört viktig. Det är enligt författaren en stor tjänst från Allah att ledas till den Islamiska Staten med den största samlingen av mujahediner någonsin, samt möjligheten att delta i *Malahim*, det

¹⁰⁴ *Dabiq* Issue 3, S. 3-4.

¹⁰⁵ *Dabiq* Issue 3, S. 3-4.

stora slaget i den sista timmen.¹⁰⁶

Argumentationen för att legitimera migrationen till Islamiska Staten fortsätter i del två av artikel, "Those who break away from the tribes". *Dabiq* skriver att Profeten sade:

Verily Islam began as something strange, and it will return to being something strange as it first began, so glad tidings to the strangers." Someone asked, "Who are the strangers?" He said, "Those who break off from their tribes" [reported by Imām Ahmad, ad-Dārimī, and Ibn Mājah, with a saḥīh isnād].¹⁰⁷

Dessa strangers, främlingar, var de som lämnade sina klaner och familjer för Allahs skull och emigrerade för att hjälpa Profeten Muhammed att etablera islams traditioner. Vidare återberättar författaren att i det fall religionen blir främmande för folket igen kommer de troende bland folket att bli främlingar likt de troende under Profetens tid. Allah skickade sin budbärare till jordens folk när det redan fanns många andra religioner i världen och islam började därmed som något nytt och främmande. De som anslöt sig blev därmed främlingar i sitt eget land fram tills att islams budskap hade spridits och antalet följare ökat till den nivå där religionen inte längre var något främmande för människorna. Efteråt bleknade och delade religionen sig och återvände till att igen vara något främmande. Enligt författaren är riktig islam väldigt främmande, och dess anhängare är de mest främmande av främlingar bland folket. Han avslutar med att de främlingar som lämnade sina familjer för att emigrera för Allahs skull och hans religion är, i en era av svaga avskum till människor, de mest förunderliga av religiösa skapelser och de mest främmande av dem alla.¹⁰⁸

Nästa del i artikeln heter "Sham is the land of Malahim" och "Hirjah to Sham is from the Millah of Ibrahim". Artikeln redogör för att Sham är landet där *Malahim* kommer att utspela sig på grund av att *at-Ta'ifatul-Manshurah*, den Segerrika gruppen, kommer att finnas där eftersom att Kalifatet kommer att finnas där. De kommer att befinna sig där till dess att Allah skickar en stillsam bris och tar själen från varje individ som har tron i sitt hjärta inför den sista striden i *Malahim*. Därefter fastslår *Dabiq* ännu en gång att migrationen till Sham utgår ifrån Ibrahims *Millah* som först beskrevs i det första numret av *Dabiq*, *Return to the Khilafah*. De menar att främlingarna som emigrerade till Sham var anhängare till Ibrahims *millah*. De etablerade islams traditioner, deklarerade fientlighet och hat mot de otrogna och polyteisterna. Flertalet Hadither tas upp som exempel för att legitimera budskapet om att domedagen

¹⁰⁶ *Dabiq* Issue 3, S. 5-6.

¹⁰⁷ *Dabiq* Issue 3, S. 6.

¹⁰⁸ *Dabiq* Issue 3, S. 6-8.

Malahim är nära och att det kommer att utspela sig i Sham. Författaren återberättar olika utdrag ur Hadithsamlingen *Sahih Muslim* som säger att när Allahs bris kommer och lyfter de troende från jorden kommer endast de värsta människorna att vara kvar. Därefter lyfts olika exempel fram på vad som kommer att hända med de människor som blir kvar på jorden. En av berättelserna säger att människorna kommer att samlas med apor och svin av Allahs eld som bränner världen. En annan säger att människorna kommer att ha offentligt samlag som åsnor och en tredje säger att de inte kommer att kunna förneka någon ondska eftersom att de inte känner till någon godhet. Slutsatsen är att den enda vägen till frälsning är att emigrera till Sham och hålla sig till Ibrahims *Millah*.¹⁰⁹

5.4 The Failed Crusade

5.4.1 Förord och omslag i The Failed Crusade

Det fjärde numret av *Dabiq, The Failed Crusade*, visar på omslaget en bild på obeliskan framför Peterskyrkan i Rom. I toppen vajar Islamiska Statens svarta flagga. Förordet börjar med att påminna läsaren om att medans korståget pågår behöver de troende komma ihåg att den muslimska trosbekännelsen bygger på goda förväntningar från Allah. Enligt en Hadith från *Sahih Ahmad* ska Allah ha sagt: ”I am according to My slave’s expectations of Me. So let him expect of Me what he wishes.”¹¹⁰

Motsatsen till den här attityden finner man enligt författaren hos avvikare, *kufir* och de svagsinta inom *jahiliyyah*. Muslimerna har ett löfte från Allah att islam kommer att segra, men det handlar inte om vilken typ av islam som helst. Författaren menar att det är den typen av Islam som beskrevs av den rättleda kalifen Umar ibn al-Khattāb som sade: “There Is no Islam except with jamā’ah, and no jamā’ah except with imārah (leadership), and no imārah except with tā’ah (obedience)” [Sunan ad-Dārimī].”¹¹¹ Enligt *Dabiq* är denna tolkning av tron och attityd som har drivit ledarna och soldaterna i Islamiska Staten sedan az-Zarqawis dagar. På grund av detta kommer följarna att finna att imamernas predikningar inte har ett ”senapsfrö” av tvivel och talar i full övertygelse om Allahs stöd för Islamiska Staten. Författaren menar att az-Zarqawi sade att om någon ifrågasatte tron på Kalifatet eller att Islamiska Staten inte skulle kunna etableras i mer än fantasin ska en svara: ”Indeed, Allah will grant the Muslims the conquest of Rome, just as Allah’s messenger promised”.¹¹²

Attityden kring religionen och den totala övertygelsen om Allahs löfte gick sedan i arv till

¹⁰⁹ Dabiq Issue 3, S. 9-10.

¹¹⁰ Dabiq Issue 4, S. 3.

¹¹¹ Dabiq Issue 4, S. 3.

¹¹² Dabiq Issue 4, S. 3-4.

az-Zarqawis efterträdare. Abu Hamzah al-Muhajir sade ”...we will not rest from our jihad until we are under the olive trees of Rome, after we destroy the filthy house called the White House.”¹¹³ Nästa ledare, Abu Umar al-Baghdadi, talade om en ny era och resonerade kring att det gick att vittna om slutet på västerländsk civilisation och se resningen av den islamiska jätten. Enligt författaren talade George W. Bush om ett liknande tema i ett tal inför amerikanska veteraner. Bush uttalade att det pågår en förändring i Mellanöstern som hotar världens civilisation. *Dabiq* tolkar uttalandet som att denna civilisation som Bush talar om är civilisationen av *shirk*, *kufr*, ocker, prostitution, förnedring och underkuvning. Dessutom sade Bush att jihadisterna planerar att grunda en Islamisk stat som stäcker sig från Kina till Spanien. ”Lögnaren har talat sanning”, fastslår författaren i förordet och menar att det stämmer. Säkerheten i Allahs löfte möjliggjorde därmed att Abu Umar al-Baghdadi kunde med total övertygelse säga: ”Indeed, the Islamic State will remain”.¹¹⁴

5.4.2 Reflections on the Final crusade

I introduktionen till artikeln ”Reflections on the Final Crusade” argumenterar *Dabiq* att med Allahs gudomliga påbud kommer historien att återupprepa sig. Författaren återberättar profetian om slaget vid Dabiq ur Hadithsamlingen *Sahih Muslim*. Profetians uppfyllelse är enligt författaren oundvikligt, då det måste ske, och kommer därmed också troligen att ske. Efter att mujahedinerna erövrar Konstantinopel och Rom kommer de sedan att möta romarna, dagens västmakter, i Syrien vid byn Dabiq. Där kommer *Malahim*, det sista slaget i den sista timmen, att utspela sig varefter kommer Kalifatets flagga att vaja över Rom. Enligt författaren finns det flera tecken som bevisar att den sista timmen är nära och övertygelsen om att dessa stämmer har enligt författaren yttrats av Islamiska Statens ledare. az-Zarqawi gav exempelvis ett tecken om detta i sitt uttalande om gnistan i Irak. I en hänvisning till ett tal av Islamiska Statens talesperson al-Adnani, *Indeed your lord is ever watchful*, menar författaren att det nuvarande korståget är det sista som med hjälp av Allahs vilja kommer att besegras.¹¹⁵

Artikeln tar även upp fler tecken på hur historien upprepar sig. Den 17 december 2001 sa George W Bush: “This crusade, this war on terrorism, is gonna take a while. And the American people must be patient.”¹¹⁶ Den 9 augusti 2014 följde President Barack Obama, enligt författaren, i Bush fotspår genom att säga att kriget mot Islamiska Staten kommer att bli ett långtidsprojekt. Enligt författaren når däremot Obamas hyckleri inga gränser eftersom att han lovat sitt folk att avsluta kriget och dra tillbaka sina trupper från Irak. I motsats till detta

¹¹³ *Dabiq* Issue 4, S. 4.

¹¹⁴ *Dabiq* Issue 4, S. 4.

¹¹⁵ *Dabiq* Issue 4, S. 32-35, 37.

¹¹⁶ *Dabiq* Issue 4, S. 42.

återvänder USA med flygattacker mot muslimska män, kvinnor och barn i Irak och Syrien. I samband med detta säger Obama att morderna på James Foley och Steven Sotloff inte var rättfärdigade och var istället barbariska. Enligt *Dabiq* är detta som att USA inte vet om att de är i krig.¹¹⁷

Enligt *Dabiq* är korståget mot Islamiska Staten en utmaning och ett test från Allah för Kalifatets *manhaj*, att finna rätt tolkning av Koranen, för att finna sanningen. Ingen kan påstå sig stå med ena foten i korsfararnas skyttegrav och den andra i hycklarnas skyttegrav och påstå sig vara i gråzonen. För mujahedinerna finns det ingen gråzon och situationen är precis som ”lögnaren Bush” uttalade sig: ”Either you are with us or you are with the terrorists”.¹¹⁸

I den sista delen av artikeln, ”Rush to support your state o muslim”, fastslår författaren att attacker i länderna som strider mot Islamiska Staten är nu viktigare än någonsin. Länder så som USA, Storbritannien, Australien och Tyskland är viktiga mål och deras medborgare bör anfallas var de än befinner sig. Vidare skriver författaren att varje muslim bör gå ut ur sitt hus, döda en korsfarare och tillskriva dådet till Islamiska Staten för att det inte ska räknas som en slumpmässig attack i västerländsk media. Författaren anser att frasen ”Lita på Allah och knivhugg korsfararen”¹¹⁹ bör vara stridsvåret för Islamiska Statens följare. Texten avslutas med påminnelse till tidskriftens läsare att de inte ska glömma bort att Allah är med muslimerna och kommer inte att överge dem för deras fiender. Islamiska Staten kommer förbli och dess banér vaja över Rom.¹²⁰

5.5 Remaining and expanding

5.5.1 Förord och omslag i Remaining and Expanding

Den femte utgåvan av *Dabiq, Remaining and expanding*, visar på omslaget en bild av Kaba i Mecka med två minareter i bakgrunden under en klarblå himmel. Förordet inleds med följande Koranvers:

{They want to extinguish the light of Allah with their mouths, but Allah refuses except to complete his light. Even if the kafirin despise such. It is He who has sent His Messenger with guidance and the religion of truth will manifest it over all religion, even if the mushrikin despise such.} [At-Tawbah: 32-33]¹²¹

¹¹⁷ *Dabiq* Issue 4, S. 42.

¹¹⁸ *Dabiq* Issue 4, S. 43.

¹¹⁹ *Dabiq* Issue 4, S. 44.

¹²⁰ *Dabiq* Issue 4, S. 44.

¹²¹ *Dabiq* Issue 5, S. 3.

Koranversen beskriver hur någon vill släcka Allahs ljus vilket Allah vägrar att tillåta. Versen argumenterar för att islam kommer att bli större och starkare än andra religioner. Vidare förstärker författaren sitt argument med texter ur Hadithsamlingen *Sahih Muslim* där det står skrivet att Allah samlade jorden för Profeten och att hans *Ummah* kommer sträcka sig från dess östliga till västliga gränser. Detta fastslår författaren är Allahs löfte. Den sanna religionen, förkroppsligad i muslimernas församling och deras Imam, kommer att sträcka sig över alla andra falska religioner. Detta kommer att ske med belägg och bevis samt svärd och spjut oavsett motstånd från korsets koalition eller vad än de otrogna anser.¹²²

Artikelförfattaren redogör för att korsets koalition, det vill säga västmakterna, har fått ytterligare motstånd. Detta för att Islamiska Staten, den 20e Muharram, offentliggjorde sin expansion i Mena-regionen mot Arabiska halvön, Yemen, Sinai halvön, Libyen och Algeriet. De nya IS medlemmarna i de nämnda områdena har svurit sin *Ba'yat*, trohetsed, till Kalifen. Under tiden som västvärlden stirrade blint på Syrien och Irak tittade Islamiska Staten ut mot öst och väst och förberedde för den expansion som med Allahs tillåtelse kommer att innebära slutet för Israel och korsets allierade. Författaren skriver att Kalifatets flagga kommer att vaja över Mecka, Medina, Jerusalem och Rom även om judarna och korsfararna förnekar det. Deras ”välsignade” flagga kommer att täcka jorden över dess västliga och östliga gränser och världen kommer att fyllas med islams sanning och rättvisa. *Jahiliyyahs* falskhet och tyranni kommer stoppas även om Amerika och dess koalition motsätter sig detta.¹²³

5.5.2 Remaining and expanding

”Remaining and expanding” är huvudartikeln i den femte utgåvan av *Dabiq* och visar en bild av Abu Bakr al-Baghdadi från Kalifatets utrop i moskén i Mosul. Artikeln börjar med, likt förordet, att berätta om att mujahediner från olika områden i Mena-regionen har svurit sin lojalitet till Kalifatet. I ett offentligt tillkännagivande citerade de gemensamt en Korantext som sade följande: ”Allah – the exalted – said {And hold firmly to the rope of Allah all together and do not become divided} [Al’Imran 103].¹²⁴ Utöver Korantexten citerade de ett stycke ur *Sahih Muslim*. Enligt hadithen sade Profeten att de som dör utan att ha svurit sin trohet dör en död enligt *Jahilliyah*. I enlighet med Allah och profetens ord beordras muslimerna att inte dela sig utan istället att hålla sig till församlingen och uttala sin *Bay’ah* till Kalifen. Efter detta gemensamma uttalande gav regionernas företrädare egna råd angående muslimernas skyldigheter till Kalifatet. Algeriets mujahediner frågade vad de som ännu inte

¹²² Dabiq Issue 5, S. 3.

¹²³ Dabiq Issue 5, S. 3.

¹²⁴ Dabiq Issue 5, S. 22.

har rest väntar på och antyder att ju förr de ansluter sig desto bättre. Arabiska halvöns mujahediner meddelade att varken gränser eller passkontroller kommer att förhindra de som vill gå ut i *jihad* för Islamiska Staten. Anhängarna på Sinai halvön frågade vad de som ännu inte rest har för ursäkt när sammanhållning är styrka och splittring är svaghet.¹²⁵

Utöver länderna i Mena-regionen skriver *Dabiq* att Islamiska Staten accepterat anhängare från Indonesien, Nigeria och Filipinerna och ber fler anhängare i dessa områden att ansluta sig till dem. Inget av detta hade varit möjligt utan tålamod menar författaren. Trots rädsla för fängelse, jakt från underrättelsetjänster, distansering från familj och vänner, skador och kamraters död har de med tålamod skördat frukten för kommande muslimska generationers lycka och välfärd över hela världen.¹²⁶ Författaren fortsätter med att beskriva de nya länderna och varför de är viktiga för IS expansion och etablering. Arabiska halvön kallas för uppenbarelsens land, landet för den slutliga profeten och budbäraren, landet av *Tawhid* och landet som närts av det rena blodet från Muhammeds kompanjoner. Yemen kallas för trons, visdomens och förståelsens land. Sinai är platsen där Allah talade till Moses om Koranens betydelse och landet är fronten mot Israel för att befria Jerusalem.¹²⁷

Den sista delen i artikeln heter ”The Islamic state is here to stay” och återberättar ett tal från 2007 av dåvarande ledaren Abu Umar al-Baghdadi. I talet tar han upp en mängd olika exempel på varför Islamiska Staten kommer att bestå. Enligt Abu Umar beror detta på att IS är byggd på martyrs kroppar och deras blod släckte deras törst. Framgången i Islamiska Statens *Jihad* menas vara mer uppenbar än solen i skyn. Han fortsätter med att nämna att IS har undvikit att smittas av en falsk metodik. Vidare kommer IS att bestå på grund av deras ledares och soldaters sanningsenlighet och att deras spillda blod möjliggjorde gruppens etablering. De är en union av mujahediner och en fristad för förtryckta människor. IS kommer att finnas kvar på grund av att dem är de förtrycktas bön, tåren av de förlorade, skriket från fången och hoppet för de föräldralösa. Han uttrycker även att alla de otrogna i andra religioner och sekter som har samlat sig mot IS har stärkt deras tro, beslutsamhet och övertygelse om att de valt den rätta vägen. Slutligen legitimerar Abu Umar allt detta med två Koranverser. Enligt den ena, an-Nur: 55, har Allah i sin uppenbarelse lovat de troende att efter deras rädsla så kommer han att ge dem säkerhet. Den andra koranversen, Yusuf: 21, säger att Allah är förhärskande i sina val men att de flesta inte vet om detta.¹²⁸

Slutsatsen som författaren av artikel gör är att oavsett vad kristna, judar och otrogna säger

¹²⁵ *Dabiq* Issue 5, S. 22-24.

¹²⁶ *Dabiq* Issue 5, S. 24-25.

¹²⁷ *Dabiq* Issue 5, S. 25, 27-29.

¹²⁸ *Dabiq* Issue 5, S. 32-33.

och anser kommer Islamiska Staten att stanna kvar och sprida sig över världen.¹²⁹ Mot slutet av artikeln har författaren skrivit in ett citat av Kalif Abu Bakr al-Baghdadi om Sykes-Picot avtalet:

And this blessed march will not stop until we drive the last nail in the coffin of the Sykes-Picot conspiracy. [...] And the march of the mujahidin will continue until they reach Rome, by Allahs permission [...].¹³⁰

Sykes-Picot gränsen är en symbol för nationalismen, västvärldens kolonialism och en av rötterna till muslimernas oenighet enligt Islamiska Staten. Citatet fortsätter även med en argumenterade ståndpunkt att Islamiska Staten kommer att erövra Rom och likt omslagsbilden, på *Dabiq* nummer fyra, fästa Kalifatets flagga i toppen av obeliskens framför Peterskyrkan. Artikeln avslutas med en önskan om att Allah ska skydda Islamiska Staten och fortsätta att stödja den fram tills att deras armé strider mot korsfararna vid staden Dabiq.¹³¹

6. Analys

Syftet med denna uppsats är att ta reda på hur Islamiska Staten använder religiösa traditioner för att legitimera, fortsätta att etablera och rättfärdiga utropet av Kalifatet samt rekrytera nya anhängare. Analysen är disponerad utefter frågeställningens ledord: legitimering, fortsatta etablering, rättfärdigande och rekrytering. Dessa analyseras sedan utifrån modellen av den teoretiska referensramen av Hjalmar Sundéns rollteori och Pierre Bourdieus kapital. Rekrytering analyseras kontinuerligt och kommer inte att analyseras i ett eget avsnitt då det är ett genomgående ämne och synonymt med samtliga argument för legitimering, rättfärdigande och den fortsatta etableringen av Kalifatet.

6.1 Legitimering av Kalifatet

Legitimeringen av Kalifatet är en central aspekt i *Dabiqs* första nummer *Return of the Khilafah*. I artikeln ”Khilafah declared” etableras en diskurs som handlar om en ny era för muslimer och nyväckelse inom islam. Detta var även Muslimska brödrskapets mål när gruppen grundades under 1920-talet. Artikeln speglar brödrskap och gemenskap samt säger att muslimer ska kasta av sig skammen från förr. Artikeln utnyttjar en central del av varseblivningsmönstret som den muslimska gemenskapen delar: förlust av kontroll och land. Den utstrålar budskapet att det är dags för muslimernas revansch mot kolonialisterna från västmakterna och att nationalismen och demokratin, två begrepp synonymt med västvärlden,

¹²⁹ Dabiq Issue 5, S. 33.

¹³⁰ Dabiq Issue 5, S. 33.

¹³¹ Dabiq Issue 5, S. 33.

ska krossas. Artikeln använder ett kulturellt kapital på grund av syftningen på den religiösa traditionen av *jihad* och budskapet om revansch. Detta har även anspråk på den historiska kopplingen till en stat där alla muslimer lever under samma flagg, något som inte funnits i världen sedan de fyra rättledda kaliferna.

Utöver det kulturella kapitalet finns ett avsevärt symboliskt kapital på grund av talarna som citeras i artikeln: Abu Bakr al-Baghdadi och Shayk Abu Muhammed al-Adnani. De innehar en stor andel prestige inom Islamiska Staten då al-Baghdadi är dess Kalif och al-Adnani IS talesman. Dessa män har en stor möjlighet till att påverka andra sympatisörer som *Dabiq* riktar sig mot. Detta genom att de använder sitt symboliska kapital, vilket skapats av deras heder och prestige, i de tal som presenteras i *Dabiq*.

Artikeln ”The Concept of the Imamah” fortsätter i *Dabiq* nummer ett att legitimera Kalifatet genom att jämföra det med Ibrahims *Imamah* som han erhöll av Allah. I artikeln argumenterar författaren för att Ibrahims *Imamah* var ett religiöst så väl som ett politiskt styrelseskick. Han hävdar att Islamiska Staten använder sig utav samma typ av styrelseskick och argumenterar för dess legitimering. Artikeln rör sig i varseblivningsmönstret kring tidig islamisk historia och legitimerar IS Kalifat med en historisk entitet som föregår islamisk tid och sträcker sig till tidig abrahamitisk tid. I artikeln skriver författaren att Islamiska Staten är den entitet som mest efterliknat Ibrahims *Imamah* och vi kan se att detta är en antydning på att Kalifatet är en reinkarnation av Ibrahims *Imamah*. Det här är ett starkt argument för att legitimera Kalifatet likt europeiska konungar har legitimerat sin överhöghet med hjälp av sina titlar. Till exempel har svenska konungar kallat sig för ”Götar och Vendes konung” för att legitimera sin makt över olika områden.

En liknande legitimering sker i artikeln ”From Hijrah to Khilafah” som beskriver hur Kalifatet etablerats. I artikeln kallas az-Zarqawi för en *mujaddid*, översatt till ”reviver” eller på svenska ”återväckaren”. Det är en tydlig anspelning på att han är den individ som enligt en föreställning inom islam återvänder varje århundrade för att återuppväcka religionen. Det här är ett starkt argument inom den muslimska gemenskapens varseblivningsmönster för att az-Zarqawi skulle vara århundradets *mujaddid*. Det är också ett användande av hans symboliska kapital då det använder hans prestige och historia för att jämföra honom med en viktig gestalt inom islams traditioner. Det är även enligt Hjalmar Sundéns rollteori ett rolltagande, eller rollgivande i det här fallet. Författaren ger Zarqawi rollen som *mujaddid* vilket höjer hans status ytterligare. Det cementerar hans legitimering och betydelse för IS och går hand i hand med diskursen om muslimernas nya era vilket både IS ledare och *Dabiq* argumenterat för. az-Zarqawi kan därmed tolkas vara den *mujaddid* som återväckte religionen genom att förbereda

för skapandet av ett kalifat.

Ett annat exempel på användningen av kulturellt kapital inom varseblivningsmönstret ur samma artikel är det inledande citatet av Profeten Muhammed som menade att det till en början skulle finnas ett profetskap så länge som Allah ville detta och därefter skulle det finnas ett kalifat. Detta kalifat skulle grundas på en profetisk metodik. Därefter skulle det bli ett hårt konungastyre, sedan tyranniskt konungastyre och slutligen skulle det skapas ett nytt Kalifat byggt på profetisk metodik. Alla dessa styren skulle existera och men även försvinna när Allah ville det. Författaren kallar citatet för en profetialiknande kronologi vilket det även går att tolkas som. Det är möjligt att utröna ett par historiska epoker ur citatet, vilket ger möjligheten till en applicering av profetians kronologi på en historisk tidslinje. Först kommer profetskapet vilket bör vara under Muhammeds tid från migrationen till Medina år 622 fram till hans död år 632. Sedan kommer ett kalifat grundat på en profetisk metodik vilket bör vara tiden för de fyra rättledda kaliferna år 632 till 661. Därefter föll ett hårt konungastyre vilket antyder till perioden av det Umayyadiska kalifatet, den Abbasidiska dynastin och det Osmanska riket från år 661 till 1918. Därefter skulle det finnas ett tyranniskt konungastyre vilket kan tolkas som tiden för kolonisering av mellanöstern och de sekulära regimerna, från år 1918 till idag. Därefter skulle ett nytt kalifat formas vilket IS med stor sannolikhet vill argumentera för att de har skapat. Detta skapar ännu en legitimering och bekräftelse för *Dabiqs* läsare att IS Kalifat är det kalifat som återopas i de gamla verserna. Det är ett steg till i legitimeringen av Kalifatet inom varseblivningsmönstret med användningen av kulturellt kapital bestående av historia som hänt i mellanöstern och citatet av Profeten Muhammed för att argumentera för legitimeringen av Kalifatet.

6.2 Fortsatt etablering av Kalifatet

Ett exempel på den fortsatta etablering av Kalifatet och indirekta rekryteringen förekommer i artikeln ”From Hijrah to Khilafah” i första utgåvan av *Dabiq*. Det framkommer i en uppmaning om att svära trohet till Kalifatet. Författaren jämför tiden innan Kalifatet med en lång migration och vandring innan muslimerna kan komma hem till ett kalifat efter årtal av vedermödor. I *Dabiq* kombineras detta med citatet från Hadithsamlingen *Sahih Muslim* som handlar om att döda den som hotar att bryta solidariteten och muslimernas sammanhållning och argumenterar för att muslimers skyldighet till IS är tydligare än någonsin. Troligen vill IS att efter denna långa vandring ska muslimerna hålla sig enade, höja sin röst och svära trohetsed till Kalif al-Baghdadi. Genom att citera Hadither, Koraner och az-Zarqawi skapas ett symboliskt och kulturellt kapital inom varseblivningsmönstret för den muslimska

gemenskapen, dock förekommer även varseblivning ur en världslig aspekt.

På den sista sidan av artikeln visas en bild på Rohirrimns ryttararmé från den tredje filmen i *Sagan om Ringen* trilogin. Sakligt har bilden ingen religiös anknytning men scenens kontext antyder på en gemenskap och en samlad här mot en sista ödesdiger strid. Detta kan tolkas vara ett försök till att förmå anhängare från västvärlden att ansluta sig till en religiös organisation genom att använda ett världsligt ting, det vill säga något som de har sett på bio. Om en potentiell anhängare har sett filmen vet hen vilken känsla som scenen förmedlar och om IS använder samma typ av symbolik som filmen och kan återge denna känsla i verkligheten är dragningskraften i budskapet starkt. *Sagan om ringen* kan i en del kretsar argumenteras för att vara en kulturfilm och har därmed ett visst kulturellt kapital. Bilden är ett exempel på hur Islamiska Staten använder sig av kulturellt kapital av ett världsligt ting i ett annars religiöst varseblivningsmönster.

Förordet till *Dabiqs* andra utgåva, *The Flood*, utstrålar flera budskap för den fortsatta etableringen av Kalifatet i form av migration. Enligt författaren hade läsarna frågat om deras skyldigheter gentemot Kalifatet och svaret blev att utföra *Hijrah*, det vill säga att migrera till Kalifatet. Mottagaren har därmed påverkat avsändarens budskap i det gemensamma varseblivningsmönstret som redovisats i den teoretiska referensramens modell eftersom att de har efterfrågat en viss typ av information som avsändaren därefter tillgivit. I förordet räcker de även ut en hand till Palestina och utlovar stöd i Israel-Palestinakonflikten. Författaren menar att IS utlovar handling istället för tomma ord i samband med att de uppmanar fler individer till att ansluta sig till Islamiska Staten och hjälpa till att bygga upp Kalifatet. Det är i sig ett starkt budskap inom det muslimska varseblivningsmönstret eftersom att Israel-Palestinafrågan är en viktig fråga för tusentals muslimer men framför allt för palestinierna själva. Inom varseblivningsmönstret är detta en användning av symboliskt kapital eftersom att det vore en vinst av prestige att lyckas med att lösa konflikten. Däremot hade IS lösning endast inneburit en lösning för palestinierna och inte för israelerna. Detta är ett viktigt drag för Islamiska Staten för att få fler sympatisörer och möjligen få medlemmar från Hamas att gå över till Islamiska Staten.

Den fortsatta etableringen och försöket att förmå fler att ansluta sig till IS fortsätter i artikeln ”Islamic state before al-Malhamah” i *Dabiq* nummer tre, *A Call to Hijrah*. I fyra steg argumenterar artikeln för Islamiska Statens koppling till dåtiden och islams tidigaste år. Det första steget argumenterar för hur unik Islamiska Staten är och jämför med Medinastaten samt delvis argumenterar för att Islamiska Staten och Kalifatet är mer unikt än Medinastaten. I nästa steg förklarar artikeln mujahedinernas aspekt som ”strangers” i världen. Artikeln hävdar

att dagens anhängare är lika främmande som Profeten Muhammeds första anhängare var när religionen var nyetablerad. Författaren likställer därmed dagens mujahediner med Muhammeds tidigaste anhängare. I nästa steg deklarerar de Sham som platsen för domedagen på grund av omskrivelser om platsen i Hadither. I den sista delen av artikeln förklarar IS även hur detta hänger ihop med Ibrahims *Millah* eftersom att hans *Millah* gick till Sham.

Det är en utsvävande argumentation men med ett starkt budskap för den som har kunskap om islams traditioner och är en del av det muslimska varseblivningsmönstret. Författaren redogör på individnivå med en spärrelad av kulturellt kapital inom varseblivningsmönstret i jämförelsen mellan dagens mujahediner och Profetens första anhängare samt i jämförelsen mellan Ibrahims *Millah*, Medinastatens och Islamiska Statens Kalifat. Betydelsen av dessa religiösa traditioner skapar en mängd av kulturellt kapital som IS använder i artikeln för att motivera och mobilisera sina anhängare. Detta sker gemensamt med det symboliska kapital som Ibrahim genererat på grund av hans betydelse för islam. Främlingarna är att jämföras med hjältar för en god sak enligt *Dabiq* då människor som inte går med IS anses vara ”svaga avskum” medan de som deltar är de mest underbara av Allahs skapelser. Här förekommer även ett exempel på rolltagande enligt Sundén rollteori. Till skillnad från az-Zarqawi som blev tilldelad en roll, försöker författaren att förmå läsaren till att axla rollen som främling och bli mujahedin genom att migrera till Sham och med andra främlingar arbeta för att etablera Kalifatet. Genom detta försöker artikeln att legitimera en individs migration till Kalifatet och rättfärdigar detta. Detta bidrar det till etableringen av Islamiska Statens Kalifat.

Jämförelsen mellan nu- och dåtidens människor förekommer även i artikeln i det andra numret av *Dabiq* ”Islamic State or the Flood”. Artikeln argumenterar för att valfriheten som människorna hade på Nuhs tid ledde till att de vände sig bort från Allah och istället dyrkade andra gudar. De menar att samma händelseutveckling sker just nu och förra gången det hände resulterade det i att Allah skickade syndafloden över världen. Budskapet som IS försöker att skicka med hjälp av berättelsen om Nuh kan tolkas finnas inom varseblivningsmönstret då berättelsen förekommer i Koranen. Detta är en användning av symboliskt kapital på grund av Nuhs samlade prestige på grund av hans betydelse för religionen som är gemensamt med kulturellt kapital för berättelsen betydelse.

Berättelsen är även bekant i västvärlden då den förekommer i det Gamla testamentet vilket gör att även västvärlden på ett indirekt sätt kan bidra till Kalifatets etablering eftersom att IS använder sig av en religiös historia som förekommer i alla de tre abrahamitiska religionerna. Därmed kan den användas för att utöka rekryteringen i västvärlden likt bilden på Rohirrim ryttararmé kan göra i ”From Hijah to Khilafah” som analyserats ovan. Föreställningen om att

det fria valet leder till otrohet är delvis förekommande i det första numret av *Dabiq* men tas till sin spets i ”Islamic State or the Flood” där artikeln påstår att otroheten leder till domedagen eller syndafloden. Det här är en tydlig dualistisk bild som förmedlad i en annan gruppns kontext hade kunnat jämföras med domedagssekt. I Islamiska Statens fall handlar det snarare om ett försök till att fortsätta att etablera Kalifatet och legitimera deras tolkning av islam.

Den fortsatta etableringen av Kalifatet blir särskilt omtalad i det femte numret av *Dabiq, Remaning and Expanding*. Förordet handlar om hur Islamiska Staten har expanderat och rättfärdigar denna expansion med hjälp av verser och uttalanden av Allah samt Profeten Muhammed. Förordet rör sig inom välkända Koran- och Hadithtexter och argumenterar tungt för Statens framgång samt Allahs lovord om dess framgång. Texten är fylld av ett kulturellt kapital genererat från Koran- och Hadithtexter gemensamt med löftet från Islamiska Staten om att deras flagga kommer vaja över Mecka, Medina, Jerusalem och även Rom. Detta är en återkoppling till *Dabiq* nummer fyra vars omslag visualiserade obeliskens framför Peterskyrkan med kalifatets flagga vajandes i toppen.

I artikeln ”Reflections on the Final Crusade” i *Dabiq* nummer fyra förekommer en annan aspekt av Islamiska Statens etablering av Kalifatet. Den argumenterar för att IS anhängare i västvärlden bör anfalla civila på plats i deras respektive hemländer. Det viktigaste är att det eventuella dådet publiceras på internet och tillskrivs Islamiska Staten. Skillnaden mot tidigare exempel är att migrationen inte behöver genomföras, utan att man kan svära trohet och utföra dåd åt Islamiska Staten, utan att resa till Sham och ändå bli förlåten av Allah. En liknande argumentation förtogs i förordet i den andra utgåvan av *Dabiq, The Flood*. I förordet menade författaren att trohetseden och migrationen till Kalifatet gör att individen kan undvika domen när den yttersta dagen och världens undergång anländer. Däremot resonerar författaren också kring flera alternativ utifall att en individ inte kan utföra *Hijrah*. Det ena alternativet var att organisera sig hemma men om detta inte är möjligt räcker även intentionen för att undvika domen. Hela argumentationen kläds i en religiös kontext med hänvisning till Hadithtexter men framför allt presenterar argumentationen alternativ som förenklar processen för anhängare som inte har möjlighet till att utföra en *Hijrah* till Kalifatet.

6.3 Rättfärdigande av Kalifatet

Förordet i *Dabiq* nummer tre, *A Call to Hijrah*, är skrivet med en mindre andel religiös varseblivning än tidigare förord och artiklar. I förordet använder författaren istället en annan viktig del inom det muslimska varseblivningsmönstret för att rättfärdiga Islamiska Statens

agerande: USA:s och västvärldens övergrepp mot världens muslimer. Likt Palestinakonflikten har Irakkriget kritiserats även från västligt håll och anklagelserna som IS riktar mot västvärlden kvalificeras för krigsdomstolen i Haag. Dessa händelser är en del av muslimers varseblivningsmönster i Irak då skjutningar och sprängningar sker på en relativ daglig basis sedan invasionen 2003. Detta blottar ett hat mot USA som kan delas av fler grupper än Islamiska Staten. För de boende i mellanöstern blir det här en påminnelse av korstågen och koloniseringens blodspillan under 1100 till 1300-talet och 1800 till 1900-talet. Det religiösa varseblivningsmönstret kommer in i bilden genom tackande och lovandet från Allah men i annat fall handlar det snarare om det världsliga varseblivningsmönstret än det religiösa. Kontexten av invasionen av Irak ger däremot en annan antydning på det religiösa varseblivningsmönstret då Bush kallade invasionen för ett korståg och för att västmakterna kallas för korsfarare av IS. Skiljelinjen mellan det världsliga och det religiösa varseblivningsmönstret blir därmed otvetydigt eftersom att Islamiska Staten vid flera tillfällen använder både kulturellt och symboliskt kapital ur världsliga exempel i argumentationen för deras ståndpunkter, budskap och agerande.

Den sista artikeln i *Dabiq* nummer fem håller inte tillbaka på sitt budskap. Oavsett vad som sker menar författaren att Islamiska Staten kommer att finnas kvar och att de nu har etablerat sig på flera håll i världen. Författaren återberättar de nya regionernas uppmaningar till Mujahedinerna som talar om vikten av enighet inom den muslimska *Ummah* samt att fler bör ansluta sig och poängterar indirekt att deras potentiella anhängare borde rest till Kalifatet för länge sen. *Dabiqs* kommentarer om de olika länderna kvaliteter skänker legitimitet och ger karaktär åt de olika områdena i Mena-regionen med en koppling till dess historia. Arabiska halvön är landet för islams ursprung och Sinai har sina gränser mot Israel vilket skickar ett budskap om deras centrala och viktiga bidrag till Islamiska Statens ansträngningar. Kommentarererna kring Arabiska halvön rör sig särskilt inom den muslimska gemenskapens varseblivningsmönster då området är skådespelsplatsen för en stor del av islams historia och berättelser.

Starkast är däremot den sista delen av artikeln som propagerar för varför Islamiska Staten kommer att finnas kvar. Ur ett tal av Abu Umar räknas flera anledningar upp inom ett brett tolkningsfält. De använder exempel som martyrs kroppar, falsk metodik, fångars skrik och Korantexter. I talet använder Abu Umar sitt eget samlade symboliska kapital eftersom att han en gång var Islamiska Statens ledare, innan Abu Bakr al-Baghdadi. Argumenten genomsyras av ett kulturellt kapital, så som martyrer, som har en viktig symbolik inom jihadismens kretsar. Talet rör sig inom ett religiöst så väl som världsligt varseblivningsmönster med

hänvisningar till Allahs lovord så väl som förtrycket av muslimer. Det är en typisk kombination av olika typer av kapital inom det muslimska varseblivningsmönstret. Den slutliga frasen i artikeln återberättar en del av al-Baghdadis tal där han talar om Sykes-Picot avtalet som delade upp mellanöstern efter Första världskriget. Han säger att den välsignade marschen av mujahediner kommer att slå den sista spiken i kistan på Sykes-Picot konspirationen och att marschen kommer att fortsätta tills att den når Rom. Det är ett slagkraftigt argument med en historisk och symbolisk tyngd eftersom Sykes-Picotavtalet anses vara roten till en stor del ondska i regionen av flera individer än bara medlemmar av Islams *Ummah*. Hela texten legitimerar kalifatets fortsatta etablering men framför allt rättfärdigar talet av Abu Umar Kalifatets utrop och fortgång.

7. Slutsats

Utropet av en ny stat är en stor maktdemonstration och genererar en maktposition, dock så är det inte en enkel uppgift att behålla den. För att behålla sin position har Islamiska Staten använt sig av *Dabiq* som ett verktyg för att legitimera utropet av Kalifatet, dess fortsatta etablering, rättfärdiga sitt agerande och rekrytera fler medlemmar med islams religiösa traditioner. I den djupare frågan gällande *hur* de har gått tillväga har IS likställt sig med tidigare historiska entiteter som har en stor betydelse inom den muslimska gemenskapens varseblivningsmönster. De försöker att etablera sig som en nystart för muslimer världen över och argumenterar för att IS är det enda alternativet för att överleva domedagen. De försöker även att göra rätt i oförrätter såsom Sykes-Picot avtalet och västvärldens attacker mot mellanöstern i nutid och dåtid för att rättfärdiga sitt agerande.

Sammanfattningsvis går det att säga att IS använder sig av religiösa traditionerna som ett argument för att påvisa att Islamiska Staten är en annorlunda typ av organisation och försöker med sin propaganda att särställa sig andra stater och organisationer i både då- som nutid. Allt för att locka och rekrytera fler anhängare för att sträva mot sitt mål av ett storskaligt Kalifat som sträcker sig över hela den muslimska världen.

I bakgrund mot forskningsläget har jag fått liknande resultat som Jan Hjärpe i sin granskning av karikatyrer från Iran vilket således stärker mitt resultat. Aktörerna använder sig av religiösa traditioner för att jämföra dagens händelser och likställa dem med dåtiden för att legitimera och rättfärdiga sitt agerande. Dessutom används traditionerna för att förklara nutiden med exempel från dåtiden vilket återkommer i Hjärpes bok *Islamismen*. Weiss och Hassans slutsats om att *Dabiq* presenterar IS främsta uppdrag ur en eskatologisk prisma stämmer väl överens med mina resultat, så som det andra numret av *Dabiq* argumenterade för

att valet för världens muslimer står mellan Islamiska Staten och syndafloden. Likaså stämmer Brandon Colas slutsats om att en av *Dabiqs* tilltänkta läsare är västerländska beslutshavare med antalet artiklar om Kalifatets etablering och legitimering som jag har funnit under studiens gång. Droogan & Peattis tematiska indelning lyckas jag även tyda i min granskning av *Dabiq* och hade kunnat användas som en tematisk struktur för en större granskning av samtliga utgåvor av *Dabiq* och *Rumiyah*. Ingram skrev att *Dabiq* fungerar som en lins för dess läsare som de kan tolka sin omvärld med och har i princip använt sig av Hjalmar Sundéns teori om varseblivning. Vidare är hans slutsats om att skapa en tidskrift lik *Dabiq*, men ur ett västerländskt perspektiv, är ett återkommande tema i samtliga vetenskapliga artiklar om *Dabiq* då deras syfte berör hur man ska bemöta terrorism kommunikativt. Publiceringen av en västerländsk version av *Dabiq* är problematiskt av flera anledningar. Däremot är det mer problematiskt när en sida svartmålar den andra och den andra inte svarar på kritiken. Hur som helst behöver västvärlden förstå hur och varför Islamiska Staten skriver som de gör i *Dabiq* för att kunna förstå deras motiv och utforma en strategi därefter.

Denna uppsats hade kunnat göras och utformats på flera olika sätt bland annat genom att titta på andra artiklar eller senare utgiva utgåvor. Den mest skilda men likväl användbara metoden, för hur uppsatsen hade kunnat göras annorlunda, är bildanalys istället för textanalys. Studien har innefattat mindre analyser av enstaka bilder, till exempel bilden på Rohirrim stormning och avrättningsbilden på James Foley, men bildmaterialet i *Dabiq* sträcker sig långt över de två bilderna. De fem nummer av *Dabiq* som har studerats i denna studie består av cirka 200 sidor text innan avgränsningar inom tidskriften gjordes. På nästan varje sida förekommer minst en bild och ibland upp till sex bilder i ett större kollage. En granskning av bildmaterialet i *Dabiq* och den senare utgåvan *Rumiyah* är därmed fullt möjligt och kan ge utvecklande forskningsresultat i granskning av bildernas symbolik och budskap.

Vidare går det att analysera resultatet med utgångspunkt i andra teorier. Historiebruk är en sådan teori, vilken analyserar historia utifrån hur den används. IS använder utöver de religiösa traditionerna en stor mängd historiebruk för att rättfärdiga sin egen agenda. Ett simpelt exempel är att alla motståndare från västvärlden kallas för *Crusaders*, på svenska översatt till korsfarare. Detta är ett politiskt bruk av historia direkt kopplat till 1100 till 1300-talets krig mellan kristendom och islam. Ytterligare exempel är IS nuvarande ledares val av namn Abu Bakr al-Baghdadi. Abu Bakr är namnet på den första kalifen efter Muhammed vilket ger honom en stor symbolkraft i den muslimska gemenskapen då han kan tolkas som den förste Kalifens efterträdare inom det muslimska varseblivningsmönstret.

Dabiq är fylld till bredden av referenser till Allah, Profeten Muhammed, de första

kaliferna, korstågen, koloniseringen, Sykes-Picot avtalet till att nämna få. Det svåra är inte att hitta vad som går att analysera, det är urvalet som är utmaningen.

8. Epilog

Den här uppsatsen har analyserat propagandan hos en av de mest uppmärksammade våldsorganisationerna i världen, som blev ett nav för internationell terrorism och nådde omfattande internationell uppmärksamhet. Sedan Kalifatets utrop i juni 2014 har Islamiska Staten slagits tillbaka i Levanten av Assadregimen, Ryssland, västmakternas koalition, Irakiska armén och kurdiska styrkor. I skrivandets stund, januari 2018, har Islamiska Staten få procent kvar av området som de kontrollerade när de var som störst. Under 2017 iscensattes flera kampanjer för att slå tillbaka organisationen. Under sommaren besegrades IS vid Mosul, ett par månader senare i Raqqa och i december 2017 förklarade Iraks regering att IS hade besegrats i Irak. Sedan organisationen börjat slås tillbaka har deras mediaflöde hämmats och ett nytt onlinemagasin likt *Dabiqs* efterträdare *Rumiyah* har inte publicerats sedan september 2017.

Islamiska Statens grundare az-Zarqawi hade däremot rätt. Den gnista som tänts i Irak kom att sprida sig och även om den inte brände deras fiender vid staden Dabiq så satte gnistan stora delar av mellanöstern i brand. Islamiska Staten må vara på väg att besegras i mellanöstern på ytan men idén om ett Kalifat, eller vedergällning mot äldre dåd, är inte besegrad. Istället har de jihadistiska rörelserna funnit en organisation som kan vara överlappande för deras ideologi. Det är något för framtida forskning då världen troligen inte har sett det sista av Islamiska Staten.

Käll- och litteraturförteckning

- Bourdieu, Pierre. *Practical Reason: on the theory of action*. Polity, Oxford, 1998.
- Fazlhashemi, Mohammad, *Den arabiska våren: folkets uppror i Mellanöstern och Nordafrika*, Historiska media, Lund, 2013.
- Furseth, Inger & Repstad, Pål, *Religionssociologi: en introduktion*, tredje upplagan, Liber, Malmö, 2010.
- Gardell, Mattias, *Bin Ladin i våra hjärtan: globaliseringen och framväxten av politisk islam*, Leopard, Stockholm, 2005.
- Geels, Antoon, Wikström, Owe, DeMarinis, Valerie, Hermanson, Jan & Junus, Petra, *Den religiösa människan: en introduktion till religionspsykologin*, tredje utgåvan, Natur & kultur, Stockholm, 2012.
- Hjärpe, Jan, *Islamism: politisk-religiösa rörelser i den muslimska världen*, första upplagan, Gleerup, Malmö, 2010.
- Hjärpe, Jan, *Politisk islam: studier i muslimsk fundamentalism*, andra upplagan, Skeab, Älvsjö, 1983.
- Lambert, Malcolm, *God's armies: crusade and Jihad: origins, history, aftermath*, First Pegasus books hardcover edition, Pegasus Books, New York, 2016.
- Napoleoni, Loretta, *ISIS: the terror nation*, Second edition. New York, 2017.
- Olsson, Susanne & Sorgenfrei, Simon (red.), *Islam: en religionsvetenskaplig introduktion*, första upplagan, S. 244, Liber, Stockholm, 2015a.
- Olsson, Susanne & Sorgenfrei, Simon ”Islams Teologi” i *Islam: en religionsvetenskaplig introduktion*, Red. Olsson, Susanne & Sorgenfrei, Simon. Första upplagan, Liber, Stockholm, 2015b.
- Olsson, Susanne ”Islams lag” i *Islam: en religionsvetenskaplig introduktion*, Red. Olsson, Susanne & Sorgenfrei, Simon. Första upplagan, Liber, Stockholm, 2015.
- Osman, Tarek, *Islamism – A history of political Islam from the fall of the ottoman empire to the rise of ISIS*, Yale University Press, New Haven & London, 2017.
- Sundén, Hjalmar, *Religionen och rollerna: ett psykologiskt studium av fromheten*, Diakonistyrelsen, Stockholm, 1959.

Svensson, Jonas. ”Muhammad” i *Islam: en religionsvetenskaplig introduktion*, Red. Olsson, Susanne & Sorgenfrei, Simon. Första upplagan, Liber, Stockholm, 2015.

Qutb, Sayyid, *Milestones*, Islamic book service, New Delhi. 2001.

Weiss, Micheal & Hassan Hassan, *ISIS – Inside the army of terror*, Regan Arts, New York, 2015.

Artiklar

Colas, Brandon. ”What Does Dabiq Do? ISIS Hermeneutics and Organizational Fractures within Dabiq Magazine” i *Studies in Conflict & Terrorism*, 40:3, 173–190, 2017.

DOI: 10.1080/1057610X.2016.1184062.

<https://doi.org/10.1080/1057610X.2016.1184062> (Hämtad 2018-01-21)

Droogan, Julian & Peattie, Shane ”Mapping the thematic landscape of Dabiq magazine”, *Australian Journal of International Affairs*, 71:6, 591-620, 2017.

DOI:10.1080/10357718.2017.1303443.

<https://doi.org/10.1080/10357718.2017.1303443> (Hämtad 2018-01-21)

Duderija, Adis Constructing the religious Self and the Other: neo-traditional Salafī manhaj, *Islam and Christian–Muslim Relations*, 21:1, 75-93, 2010.

DOI: 10.1080/09596410903481879.

<https://doi.org/10.1080/09596410903481879> (Hämtad 2018-01-23)

Ingram, Haroro J. ”An Analysis of Inspire and Dabiq: Lessons from AQAP and Islamic State's Propaganda War” i *Studies in Conflict & Terrorism*, 40:5, 357–375, 2017.

DOI: 10.1080/1057610X.2016.1212551.

<https://doi.org/10.1080/1057610X.2016.1212551> (Hämtad 2018-01-21).

Masi, Alessandria. ISIS propaganda magazine Dabiq for sale on Amazon, gets taken down.

International Business Times. 2015-10-06. <http://www.ibtimes.com/isis-propaganda-magazine-dabiq-sale-amazon-gets-taken-down-1961036> (Hämtad 2017-12-07)

Lexikon

Fahd, T. and Stewart, F.H., “Ṭāghūt”, in: *Encyclopaedia of Islam, Second Edition*, Edited by: P. Bearman, Th. Bianquis, C.E. Bosworth, E. van Donzel, W.P. Heinrichs.

http://dx.doi.org/10.1163/1573-3912_islam_COM_1147 (Hämtad 2017-12-09)

Eskatologi *Nationalencyklopedin*.

<http://www.ne.se.ezproxy.bib.hh.se/uppslagsverk/encyklopedi/lång/eskatologi> (Hämtad 2017-12-07)

Darknet. *Nationalencyklopedin*.

<http://www.ne.se.ezproxy.bib.hh.se/uppslagsverk/encyklopedi/lång/darknet> (Hämtad 2017-12-07)

”Jemmah” *Malay Oxford Living Dictionaries*.

<https://ms.oxforddictionaries.com/translate/malay-english/jemaah> (Hämtad 2018-01-29);

“Tamkīn”, in: *Encyclopaedia of Islam, Second Edition, Glossary and Index of Terms*, Edited by: P.J. Bearman, Th. Banquis, C.E. Bowworth, E. van Donzel, W. P. Heinrichs Bowworth. http://dx.doi.org/10.1163/1573-3912_ei2glos_SIM_gi_04751 (Hämtad 2018-01-09)

Tyan, E. “Bay‘a”, i *Encyclopaedia of Islam, Second Edition*, Edited by: P. Bearman, Th. Bianquis, C.E. Bosworth, E. van Donzel, W.P. Heinrichs.

http://dx.doi.org/10.1163/1573-3912_islam_COM_0107 (Hämtad 2018-01-27)

Primärmaterial

Dabiq, Issue 1 (Ramadan 1435), 5 July 2014, al-Hayat Media Center. Accessed via www.jihadology.net.

<https://azelin.files.wordpress.com/2014/07/islamic-state-22dc481biq-magazine-122.pdf>

(Hämtad 2017-10-22)

Dabiq, Issue 2 (Ramadan 1435), 27 July 2014, al-Hayat Media Center. Accessed via www.jihadology.net.

<https://azelin.files.wordpress.com/2014/07/islamic-state-e2809cdc481biq-magazine-2e280b3.pdf>

(Hämtad 2017-10-22)

Dabiq, Issue 3 (Shawwal 1435), 10 September 2014, al-Hayat Media Center. Accessed via www.jihadology.net.

<https://azelin.files.wordpress.com/2016/07/the-islamic-state-e2809cdacc84biq-magazine-322.pdf>

(Hämtad 2017-10-22)

Dabiq, Issue 4, (Dhul Hijjah) 11 October 2014, al-Hayat Media Center. Accessed via www.jihadology.net.

<https://azelin.files.wordpress.com/2015/02/the-islamic-state-e2809cdc481biq-magazine-422.pdf> (Hämtad 2017-10-22)

Dabiq, Issue 5, (Muharran) 21 November 2014, al-Hayat Media Center. Accessed via www.jihadology.net.

<https://azelin.files.wordpress.com/2015/02/the-islamic-state-e2809cdc481biq-magazine-522.pdf> (Hämtad 2017-10-22)

Övrigt

Zeelin, Y. Aaron. *About Aaron Y. Zeelin*. <http://jihadology.net/about/about-me/> (hämtad 2017-12-07)



Christian Haag. Student som studerat fristående kurser i historia, religion och engelska på Högskolan i Halmstad som med detta arbete avslutar sin andra kandidatexamen på lärosätet.



Besöksadress: Kristian IV:s väg 3
Postadress: Box 823, 301 18 Halmstad
Telefon: 035-16 71 00
E-mail: registrator@hh.se
www.hh.se